



(to be completed by marker)

1

論《十善業道經》中的佛教善惡觀

摘要：《十善業道經》是大乘佛教的重要經典，主要論述了關於佛教中善與惡的觀點，並提出行「十善」便能獲得相應的功德，十善是大乘佛法修行的最基本方法，所以《十善業道經》也是大乘佛法的最基本教材。本文將就《十善業道經》中論述的佛教善惡觀入手進行分析，經文內容對於「十善」的闡釋並不是應該出去尋找，做什麼善事，而是應該向自己的內在要求，應該不做什麼惡業，以杜絕惡的方式來闡明善。通過深入分析《十善業道經》中的這種善惡觀，其與唯識論中的「轉識成智」思想殊途同歸地達到一致，同時也與淨空法師的「萬法皆空，因果不空」思想相契合。所以《十善業道經》雖然是一部大乘佛教入門的基礎性經典，但是其中所蘊含的思想精髓卻是十分值得挖掘的。

關鍵詞：十善業道經；善惡觀；轉識成智；因果不空

一、前言

《十善業道經》最早出自於西晉的月氏國，是《佛說海龍王經》中的一個篇目，在其中列為第十一品《十德六度》，為三藏竺法護翻譯。在《十善業道經》開篇便點明，釋迦牟尼佛在娑竭羅龍宮，為龍王講說佛經，傳授修習十善業、斷除一切痛苦的無上妙法。釋迦牟尼佛說修習十善即要杜絕人性中的十種「惡」，總結這十種「惡」主要為由身、口、意所衍生出來的惡行、惡語、惡念等，摒棄「惡」，也就現出了人性的「善」，這也是關於人性本善思想的一個宣揚，正如鐘茂森博士所言，人之初，性本善，這個「初」並不是人剛出生時的意思，而是父母未生我們之前的過去累生累世之中，我們的本性是善良的，而這種本性的善

與釋迦牟尼佛圓滿的智慧、德能、相好等都沒有區別，只是因為過去生累生累世的妄想執著而迷失了善，所以做十善業並不是要向外尋求做好事，行使各種攀援之法，而是應該放下自身來自於身、口、意的惡業，使諸惡業不造，則本性本善便顯現出來。^[1]

二、《十善業道經》的內容概述

《十善業道經》是佛教中的一部基礎性的經典，也是一部根本的經典，十善的內容囊括了身、口、意三類，身即身體行為，其善包括三種，即不殺生、不偷盜和不邪淫。口即言語行為，其善業包括四種，不妄語、不兩舌、不惡口、不綺語。意即思想行為，其善業包括三種，不貪欲、不嗔恚、不邪見。這十種行為屬於善行，叫十善業。業是行為，道是原理。所以《十善業道經》原經名為《佛說十善業道經》，簡述了十善行為的原理，是不變的包括了世界與人生的哲理。是佛陀為度眾生圓滿而進行的佛法的講說，這部經文中的核心內容「十善業道」，還是所有修學者入門乃至精進都離不開的基礎。我們在日常學佛與修行中，應該以《十善業道經》中的內容可正己正心，規範行為行為，可被修學者作為修習的標準，向前賢學習，為達到大圓滿的境界築牢基礎。

在《十善業道經》中除了闡述「十善」的內容，還對應行「十善」中的每一「善」，都能得到諸多功德，總結起來行「十善」便能得近百種功德，乃至最後人人皆能有如來之佛相，也就是能轉惡為善，由迷轉為悟，由凡轉為聖，將業力轉為願力，修來圓滿，能悟自性。可以說《十善業道經》中的功德論實際上闡釋的是一種為善的智慧圓滿。

^[1] 鍾茂森：《回歸本性本善：〈十善業道經〉》，北京：群言出版社，2010年，第10頁。

三、《十善業道經》的善惡觀與唯識論的「轉識成智」

1、《十善業道經》中的善惡觀

當我們深入分析《十善業道經》中由行「十善」而得的功德時，總結起來主要為若能夠成就離殺生者、離偷盜者、離邪行者、離妄語者、離兩舌者、離惡口者、離綺語者、離貪欲者、離嗔恚者、離邪見者等十種善業，則可分別成就離惱法、保信法、智所贊法、天所贊法、不可壞法、淨業、決定、自在、喜悅心法以及十功德法。這實際講的是修持十善所能達到的道德修養境界和能夠得到的現實利益。這種功德當然屬於慧遠講的「現報」。其中也有屬於來世的善報，例如所說的「命終生天」「速生梵世」「不墮諸難」等說法，實際是指修行十善能在死後得到好的輪回，生為人天。至於慧遠說的「後報」，經文中所說「若能回向阿耨多羅三藐三菩提（按：最高覺悟）者，後成佛時……」就屬於這種。因為大乘佛教所說的成佛動輒以「阿僧祇劫」計算，是並非可以一世二世預計的。

2、唯識學的「轉識成智」

我們從這十種善業所得到的功德中可篩選出一系列大智慧的部分，如慈悲救世、平和、有智慧、得善知識、言語美妙、無煩惱等，這種種都是智慧圓滿的表現，而這種由去惡存善而得的智慧與唯識學中的「轉識成智」則有異曲同工之妙。

在中國唯識學一度成為顯學，太虛法師比較了唯識學與黑格爾、叔本華、柏格森等西方哲學家學說的異同，以唯識三自性抉擇佛法，並倡導唯識學理論與觀行的結合。熊十力援佛入儒，並融合西方哲學特別是柏格森「創造進化論」學說，創造出了體用不二、翕辟成變的新唯識論，是現代中國哲學本體論建構的一次有益嘗試。另外，太虛的《法相唯識學》、周叔迦的《唯識研究》、印順的《唯識學探源》、王恩洋的《中國佛教與唯識學》等都是唯識學研究中的力作。但是西

方學者們在唯識學上的研究基本都是基於哲學和心理學方面，本文在稍作論述之後再重回關於佛學內容的探討中。

唯識學認為「萬法唯識」，人體內真正起感知或認知作用的便是「心識」，在唯識學體系中，由於人的善惡諸行是由根源所生起，具體而言，便是「作意」使得「識」從根源的狀態兀自覺起，並由此根、境、識三者相觸和合。而阿賴耶識之所以能夠通過「作意心所」使得惡的根源從潛在的轉變為現行，則是被第七末那識的「作意」所驅使。此外，由於末那識對阿賴耶識之「見分」的執持作用，其同時具有通過阿賴耶識的「見分」而令惡的根源按照末那識自身的習慣力而相應啟動的功能。唯識學的意義是使修行者能夠「斷惡修善」或「滅罪生善」，要做到這一點則是需修善法，並具備欲、勝解、念、定、慧這五個條件，才會有所成就。

本文探究唯識論的「轉識成智」思想與《十善業道經》中的善惡觀之間的關係，「轉識成智」，也就是指引人類眾生通過不斷地修養德行、涵養心性並躬身實證，最終除惡向善，轉染成淨，去除覆障正知正見的無明，「轉識成智」是唯識學建立八識系統的根本目的，旨在說明善與惡皆由心識而起，也能自心識消除，修行重在修心，求善應向內在求，將自己內心中的惡去除，自然也就顯現出了善，修行在此處則應參照《金剛經》中所說的「不著於相」以及「應無所住而生其心」，自然能達到「十善」的境界，也就是領悟佛的「智慧」，即「無分別」。

四、淨空法師對《十善業道經》的講解

1、淨空法師佛學思想總結

總結淨空法師的佛學理論，主要可以分為以下幾點：首先，淨空法師認為佛

教是「佛陀對九法界眾生至善圓滿的教育」，佛學是關於培養人性智慧的教育，是讓人用出世의思想和理論從事入世的工作，佛學不是迷信、消極或者遁世，佛學的的目的是「破迷開悟，離苦得樂」。第二，佛法的修行不是向外求，而是向內求，是需要從自己的內心來挖掘修心的真諦。內心的徹悟同時離不開在日常生活中的歷練和體悟，尋求人生中的智慧，在「事」中修心。第三，佛法的智慧需要我們通過六識對六塵的接觸和認識做到對「惡」的去除和對「善」的保留，也就我們常常說的「見賢思齊」。第四，修習佛法的目的是達到圓滿智慧，使自己乃至眾生都能夠達到「化惡為善」「轉凡成聖」的結果。

2、淨空法師與《十善業道經》中的善惡觀

《金剛經》所說的「諸法皆空」，「凡所有相，皆是虛妄」，能所皆空，皆不可得。而淨空法師結合了《金剛經》思想所言的「萬法皆空，因果不空」思想，與《十善業道經》中的善惡觀也是十分契合的。

淨空法師在解說《十善業道經》中的善惡觀時引入了《金剛經》中的思想，提出一切法、一切事、一切人都是虛妄的，所以我們在修行的時候當覺悟一切法不可得，當放棄一切法，同樣自己的身心也不可得，而在身心之外的世界則是「當處出生，當處滅盡」，這種現象是不斷循環的，是為業果的假相，這就是諸法實相^[2]。「因果不空」即業因果報這一現象是輪回不斷的。人因「六識」對各類人和事物產生不同的受想行識，由此生出分別心，由此開始造惡業，而所造的這些惡業都終有結果，這種結果就是出現於我們眼前、身周的種種相，也就是因業因所造成的果報。造作的是惡因，顯現出的就是惡果，反之，造出的善因，顯出的也就是善果。所以佛告訴我們「萬法皆空，因果不空」，教導我們「應無所住，

^[2] 淨空法師：〈萬法皆空 因果不空〉，《佛教文化》，1998年，第1期，37-39頁。

而生其心」。因萬法皆空，身心俱不可得，所以應「無所住」。又因為因果不空，所以才「生其心」。

淨空法師是從因果的角度來闡釋《十善業道經》中的善惡觀的，也就是從《十善業道經》中所提出的行「十善」而得諸功德的角度來，論述了善因得善果，惡因得惡果，修行所秉持的一切法門都是空的，不空的唯有因果，也即我們常常說的「萬般帶不走，唯有業隨身」。

五、《十善业道经》的现实意义

《十善業道經》是一部無論於出世、入世都應該倡導學習的經典，它所蘊含的佛教善惡觀的思想都具有現實意義。

首先，隨著科學技術的不斷發展和社會的進步，社會中的各種矛盾也在凸顯，在文明已經高度發達的今天，世界上依然存在著環境汙染、食品安全乃至戰爭等諸多問題，當自然與人類的利益追求之間難以達到平衡，就需要一些內在精神的約束。《十善業道經》中的善惡觀強調內在的提升，人要追求更多的自由和更大的幸福，不應依靠於對外在的物質追求，而是應該向自己的內在本心尋求強大和獨立，也就是去惡從善。而科技的以人為中心則是強調對個人欲望的滿足。佛教善惡觀如燥日甘霖，能以清淨本心的思想安撫人們日益浮躁的心，使人們用善業來規範自己並尋得內心清明。

第二，《十善業道經》中的善惡觀能夠使人領悟業力因果的循環關係，並成就人天的果報，在經文中所列出的行「十善」所能得到的功德和報應的內容，多數源自於東晉慧遠所說的「現報」，其中也有屬於來世的善報，例如經文中提到的「命終生天」「速生梵世」「不墮諸難」等，這些天人的果報對於修行者是一

種理想的目標，是修行佛法之動力。

第三，《十善業道經》中的善惡觀是三乘佛法的基礎，三乘佛法即小乘——聲聞乘，中乘——緣覺乘，大乘——菩薩乘。而現在有一部分修行之人雖然名義上在修學大乘，但是舉心動念常常更貼近小乘。正因為此，在修行上便很難進步，那麼要打破這種現象，就要從佛法修習的基礎五戒十善開始，在做好五戒十善之後才能得圓滿智慧，才能步入修菩薩道的階段。而通過對《十善業道經》中「十善」的修行和學習，我們可以在佛學初始的修習上打下一個好的基礎，「十善」雖然看似簡單，但是在整個佛法的修學中卻是最重要的。

六、結語

《十善業道經》是修習大乘佛的基礎經典，內容雖然簡單，但是卻十分重要，本文就其中的佛教善惡觀進行分析論述，並結合了唯識論中的「轉識成智」觀點和淨空法師的「萬法皆空，因果不空」思想，進一步闡明《十善業道經》中的佛教善惡觀在指導對佛學的學習和修習中的重要性。這種佛教善惡觀的重要性還體現在現實中它對出世與入世兩種生活狀態的影響，對出世者它給予了向內尋求，去除惡念的修習方法，對入世者則教授以出世之心做入世之事，所以《十善業道經》是一部十分有價值的佛教經典，而本文的研究則是起到拋磚引玉的作用，希望能以此得到更為精要的關於佛教善惡觀方面的論述。

參考書目

(一) 現代專書

1. 釋太虛：《法相唯識學》，北京：商務印書館，2002 年。
2. 釋印順：《唯識學探源》，北京：中華書局，2011 年。
3. 王恩洋：《中國佛教與唯識學》，北京：宗教文化出版社，2003 年。
4. 周叔迦：《唯識研究》，湖北：崇文書局，2018 年。
5. 鍾茂森：《回歸本性本善：〈十善業道經〉》，北京：群言出版社，2010 年。

(二) 期刊論文

1. 曹曉虎：〈試析淨土宗的善惡觀〉，《安徽大學學報》，2005 年第 4 期。
2. 高文金：〈佛學中國化及其善惡觀探析〉，《遼寧師專學報(社會科學版)》，2016 年第 4 期。
3. 郭映翠：《〈金剛經〉與中國古代報應觀》，《長治學院學報》，2016 年第 33 期。
4. 淨空法師：〈萬法皆空 因果不空〉，《佛教文化》，1998 年第 1 期。
5. 李福蘭：《從〈六祖壇經〉看慧能的善惡倫理觀》，《婁底師專學報》，2004 年第 1 期。
6. 田希：《〈十善業道經〉佛教倫理觀》，《華夏文化》，2011 年第 4 期。
7. 熊文文：〈唯識學對五法三身的安立——以三部唯識論著為中心〉，《船山學刊》，2020 年第 3 期。
8. 王月清：〈論中國佛教的人性善惡觀——以天臺宗為重點〉，《南京大學學報》，1999 年第 2 期。
9. 楊曾文：《以十善為中心的佛教因果報應論——兼述〈十善業道經〉〈十不

善業道經〉的善惡觀》，《宗教研究》，2016 年第 2 期。

10. 楊雋：〈戰國楚簡與周代「中」德教化意義考述〉，《古籍整理研究學刊》第 14 期，2014 年 4 月。
11. 周碧香：〈繪事後素—探索古文字裝飾的類別及意義〉，《第二十七屆中國文字學國際學術研討會論文集》。
12. 張念：〈從出土文物看「繪事後素」注解〉，《名作欣賞》第 29 期，2015 年 10 月。
13. 張敏娜，陸衛明：〈《論語》「繪事後素」新解及其當代價值〉，《人文雜誌》第 10 期，2018 年 10 月
14. 周琦璇：〈淺談《禮記》當中的忠信精神〉，課程編碼：SICH5003，2021 年 2 月 23 日。

(三) 字詞典

1. 〔漢〕許慎：《說文解字註》，上海：上海古籍出版社，1981 年。
2. 〔清〕丁福保：《說文解字詁林（附索引）》，北京：中華書局，2014 年。
3. 谷衍奎主編：《漢字源流字典》，北京：語文出版社，2008 年。
4. 商務印書館編輯部：《辭源》，北京：商務印書館，1988 年。
5. 商務印書館辭書研究中心：《古代漢語詞典》，北京：商務印書館，2014 年。
6. 王力主編：《王力古漢語字典》，北京：中華書局，2017 年第 16 刷。
7. 周何，邱德修主編：《國語活用辭典》，臺北：五南圖書有限公司，2016 年 5 月 3 版 29 刷。