

淺析《尚書》中周文王之天命

一、前言

姬昌是殷朝末期的諸侯之長，又因「虞芮之訟」事件的發生，表明了他成為天下諸侯們的道德楷模，諸侯擁戴他為王，史稱周文王。周國原本是殷朝的一個諸侯國，最後能替代殷朝統治天下，與周文王的德行有著密不可分的關係。《詩經》曰：「周雖舊邦，其命維新。」¹這指的是文王「受命於天」對周朝的建立有著深遠的影響。在《尚書》中直接提到『天命』一詞有 26 次²，可見早在殷周時期也就已經產生了具體、系統的『天命』思想觀。『受命』一詞也有出現 16 次³，其中 4 次是直接記載文王受命於天。而在《尚書》32 篇周書中，就有 18 篇中提到了文王的德行⁴，這之中又有 10 篇談到文王受命。但周書中都是從第三視角提到文王，所以本文主要通過總結《尚書》中 18 篇從側面記載文王的內容，來探討文王能夠接受天命的主要原因，進一步再解析文王天命的義涵。

二、文王受命之原因

「天命」能夠降落在文王身上，肯定有外因和內因。在〈召誥〉中便解釋了「天命」轉移給文王的外因，即殷邦國君無道，不再聽從聖明先王的教誨，讓百姓受苦告訴上天，所以上天將殷朝的大命轉移到周。但內因為何呢？〈康王之誥〉曰：「皇天改大邦殷之

¹ 屈萬里著：《詩經詮釋》（臺北：聯經出版社，2018 年），頁 451。

² 錢宗武、江灝譯著，周秉鈞審校：《尚書》（臺北：臺灣書房出版社，2009 年），頁 53-470。按：包括虞書 1 篇：〈皋陶謨〉；商書 5 篇：〈湯誓〉、〈仲虺之誥〉、〈湯誥〉、〈盤庚（上）〉、〈微子〉；周書 12 篇：〈泰誓〉（上）（中）、〈武成〉、〈大誥〉（提到 3 次）、〈康誥〉、〈召誥〉（提到 2 次）、〈洛誥〉、〈多士〉（提到 2 次）、〈無逸〉、〈君奭〉、〈多方〉、〈呂刑〉。

³ 錢宗武、江灝譯著，周秉鈞審校：《尚書》，頁 39-432。按：包括虞書 1 篇：〈大禹謨〉；商書 1 篇：〈仲虺之誥〉；周書 10 篇：〈泰誓（上）〉、〈武成〉、〈大誥〉、〈梓材〉、〈召誥〉、〈洛誥〉（提到 3 次）、〈無逸〉、〈君奭〉（提到 3 次）、〈立政〉、〈顧命〉。

⁴ 錢宗武、江灝譯著，周秉鈞審校：《尚書》，頁 221-475。按：包括〈泰誓〉（上）（下）2 篇、〈武成〉、〈金縢〉、〈大誥〉、〈康誥〉、〈酒誥〉、〈洛誥〉、〈無逸〉、〈君奭〉、〈蔡仲之命〉、〈立政〉、〈顧命〉、〈康王之誥〉、〈畢命〉、〈君牙〉、〈冏命〉、〈文侯之命〉，凡 18 篇。可見附表。

命，惟周文武誕受羣若，克恤西土。」⁵《尚書》中武王、周公等人描繪的文王形象也可大致總結為克己敬民、選賢作罰。以下以《尚書》所記載的文王行跡為主，從兩方面解釋文王受命的內在因素。

（一）克己敬民

文王受命的很重要的原因之一，離不開他對於自身的修養與要求，還有一顆時時愛護又恭敬百姓的心。〈無逸〉中周公舉出了文王勤勉克己的例子來告誡成王，周公講述周文王每天都忙碌得無暇吃飯，只是為了能夠使萬民和諧地生活。正是因為文王榜樣作用，使歸附的各個諸侯國都能夠非常勤勉地治理國家。在《史記·周本紀》中也同樣記載了文王「禮下賢者，日中不暇食以待士，士以此多歸之。」⁶。在面對民眾的怨恨和咒罵，文王不會有一點怨恨，只會更加恭敬地去辦事。假如文王真的犯了錯，他也會非常坦誠地承認自己的錯誤，來檢討自己的得失。文王就是如此來要求自己，但百姓只會因此更加愛戴、尊敬他。正如《論語·雍也》中子貢問孔子說「如有博施於民而能濟眾，何如？可謂仁乎？」孔子回答說：「何事於仁，必也聖乎！」⁷所以在孔子看來，能夠這樣「博施於眾」，便能夠稱為聖人了。《孟子·梁惠王》載「文王以民力為臺為沼。而民歡樂之，謂其臺曰靈臺，謂其沼曰靈沼，樂其有麋鹿魚鼈。古之人與民偕樂，故能樂也。」⁸雖然是百姓建造的臺和沼，他們卻非常歡樂，因為「文王視民如傷，望道而未之見。」（《孟子·離婁》）⁹文王如此愛護百姓，也不斷地激勵自己要去尋找真正的大道來讓民眾安樂。而在幾百年後建造秦長城時，卻是讓民不聊生、叫苦不迭。其實建造長城去抵禦外敵是一件利益千秋萬代的事，為什麼百姓不歡樂呢？因為當時皇帝並沒去真正考慮百姓的生死，而是將自己國家、權利放在了第一位，所以在不愛護百姓的君王最終也不會得到百姓的愛戴。

（二）選賢作罰

⁵ 錢宗武、江灝譯著，周秉鈞審校：《尚書》，頁 435。

⁶ （西漢）司馬遷，馬持盈註：《史記今註》（臺灣：商務印書館，1999 年），頁 102。

⁷ （宋）朱熹：《四書章句集注》（北京：中華書局出版社，2016 年），頁 91。

⁸ （宋）朱熹：《四書章句集注》，頁 202。

⁹ （宋）朱熹：《四書章句集注》，頁 299。

如何能夠讓百姓幸福感提升是文王思考的主要問題之一，他知道只靠自己一個人的力量是非常難將國家治理好，所以文王對人才給予了極高的重視，他在層層選拔之後還要考核。最終通過培養大量獨立德智雙全的人才，加上制定相關法規，從而讓國家變得更加有序發展。〈君奭〉載「在昔上帝割申勸寧王之德，其集大命于厥躬？惟文王尚克修和我有夏；亦惟有若虢叔，有若閎夭，有若散宜生，有若泰顛，有若南宮括。」¹⁰後又有周平王在〈文侯之命〉中的感慨，文王能夠以自身德行感召賢人志士輔佐他，國家才能夠如此安定祥和。在〈立政〉中也記載了文王如何選人用賢的標準，同時也十分重視考核官員。但對於司法主管官員判決案件，文王卻不會去干預。

而對於政法，文王也有底線，〈康誥〉中周公告訴衛康公要慎重地使用刑罰，如果一個人犯了大錯，他能夠悔過，就不能殺掉他。但如果一個犯了小錯的人不肯悔過，還反復再犯，或者面對不孝不悌的人，假如這時執政者不去給他懲罰，上天賦予的法律就會被破壞，所以就要採取文王制定的刑法去懲罰這些罪人。由此可以看出，文王對於不知悔改的人以及不孝不悌的人是不會容忍的，這樣公正地去判決得到了百姓們的心悅誠服，他們就明白是非善惡。《史記·周本紀》載「西伯陰行善，諸侯皆來決平。於是虞、芮之人有獄不能決，乃如周。入界，耕者皆讓畔，民俗皆讓長。虞、芮之人未見西伯，皆慚，相謂曰：『吾所爭，周人所恥，何往為，祇取辱耳。』遂還，俱讓而去。諸侯聞之，曰『西伯蓋受命之君』。」¹¹由此也從側面展現出，在公正且是非善惡分明的政治風氣下，百姓們都更加安居樂業、謙讓有禮了。所以當他國看到這樣的場景，就會跟著學習效法。

三、文王天命之義涵

（一）天命有德

「天命」一說，早在虞夏時期就已經存在了，在《尚書·虞夏書》9篇中就有6篇都談到此思想。¹²到了商朝時期就更加頻繁地出現這種信念，甚至在祖伊警告紂王殷朝要滅亡時，紂王還反問道：「嗚呼！我生不有命在天？」¹³他以為他得到了祖先的庇佑，

¹⁰ 錢宗武、江灝譯著，周秉鈞審校：《尚書》，頁373。

¹¹ 〔西漢〕司馬遷，馬持盈註：《史記今註》，頁103-104。

¹² 錢宗武、江灝譯著，周秉鈞審校：《尚書》，頁13-99。按：〈堯典〉、〈舜典〉、〈大禹謨〉、〈皋陶謨〉、〈益稷〉、〈甘誓〉。

¹³ 錢宗武、江灝譯著，周秉鈞審校：《尚書》，頁213。

擁有的天命是不用求也不會失去。所以在殷朝滅亡的時候，殷商遺民還想復辟也正是因為原有的錯誤認知。但周人對『天命』的認識，是建立在對前幾個朝代的經驗總結上。在〈召誥〉中召公言應該吸取夏、殷末朝時的教訓，天命是會變化的，所以君王需要更加謹慎地去對待上天賜予的大命。《詩經·文王》中也載：「上帝既命，侯於周服。侯服於周，天命靡常。」¹⁴天命靡常就是周人最新的思想觀念，即周人認為天命會根據統治者的德行而轉移的，周人正是因為文王有德行，才能夠享有了大命。〈君奭〉中，周公說：「天不可信，我道惟寧王德延，天不庸釋于文王受命。」¹⁵這也表明了周人已經認識到天命需要以德來承載，什麼是德呢？正如武王、周公等後代提到的文王之德——勤政愛民、心繫天下，便是如此。天命是靠德行所承載的思想觀念也影響了春秋時期以孔子為代表的儒學思想，孔子面對危難時呈現的自信與他一生的道德標準其實都是因為相信上天所賦予的使命，在《論語》中更具體地記載了孔子對「天命」與德之間的關係的闡述。《論語·子罕》載，孔子被困在匡地，被匡人圍禁五天，雖處危難卻無所疑懼，他說：「天生德於予，桓魋其如予何？」¹⁶，這表現出孔子對於自己的天命有著極強的信念。而在〈從天命、天爵、五儀之義理關係談儒家的生命教育〉中，作者張清泉總結道：「這便是孔子的自覺：『以德命順應天命』，也就是在實際人倫日常生活中，以仁義道德為具體實踐功夫，從君子開始邁向希聖希賢的目標，最終達到『與天合德』」¹⁷《中庸》載哀公問孔子如何為政，孔子使用文王、武王的例子告訴他「為政在人，取人以身，修身以道，修道以仁。」¹⁸。所以「德不孤，必有鄰。」（《論語·里仁》）¹⁹，當文王能夠用德行去感召賢者，使諸侯依附時，天命自然就落在了文王身上。在〈殷周之際的紂王與文王——新天命觀的解讀〉一文中說道：「歷代開國君王創業，多有得天命之說，但文王受命之說最具體，也最真誠，因為他將『德』字帶上了歷史舞臺，賦予天命實質的內涵。」²⁰

¹⁴ 屈萬里著：《詩經詮釋》，頁 451。

¹⁵ 錢宗武、江灝譯著，周秉鈞審校：《尚書》，頁 369。

¹⁶ 〔宋〕朱熹：《四書章句集注》，頁 110。

¹⁷ 張清泉：〈從天命、天爵、五儀之義理關係談儒家的生命教育〉，收入《儒佛文藝論集》（臺北：麗文文化出版，2010 年），頁 63。

¹⁸ 〔宋〕朱熹：《四書章句集注》，頁 28。

¹⁹ 〔宋〕朱熹：《四書章句集注》，頁 74。

²⁰ 楊儒賓：〈殷周之際的紂王與文王——新天命觀的解讀〉，《深圳社会科学》，2018 年 2 期，頁 49。

（二）天命在民

「天命有德」的具體表現就在文王勤政愛民，但歷代有不少學者認為「文王受命」是周人對自己統治的合理解釋，在〈論《詩經》中的文王之德與文王受命〉²¹、〈皇天與上帝——從殷周之際的天命觀念說文王受命〉²²等文中，都提到了相應的觀點。的確，《尚書》中沒有記載文王自己說過任何一句話，都是後人對他的描述、稱讚。但「天命」之說就僅僅是只有安定遺民的作用嗎？真正的「天命」又是什麼呢？〈泰誓（中）〉載武王曰：「天視自我民視，天聽自我民聽。」²³這句話表明「天」其實就在民眾之中，民眾的心聲是什麼，能夠聽到的人便是接受了「天命」，替天行道了。文王真正愛民如子，能夠感受民眾的喜樂痛苦，他所做所言都是在替天愛護民眾，因此天命也是民心之所向而變化的。假如只是為了安撫遺民所提出的理由，取得諸侯的支持，那麼百姓怎會感受不到？諸侯們又怎麼會願意臣服於周，與周共同伐紂？孟子曾說：「以力假仁者霸，霸必有大國，以德行仁者王，王不待大。湯以七十里，文王以百里。以力服人者，非心服也，力不贍也；以德服人者，中心悅而誠服也，如七十子之服孔子也。《詩》云：『自西自東，自南自北，無思不服。』此之謂也。」²⁴所以與其說文王建立周朝是上天賜予的天命，不如說這是民心所向的自然規律和法則。而在〈『文武之政』與孔子的政治理想〉一文中也提到：「『天命』無常，即使承受『天命』，獲得了政權，也必須要保證民心相向，否則即使『敬天』、『尊祖』，也避免不了滅亡。」²⁵在〈康誥〉中也記載了周人認為上天的想法沒有辦法知道，但民情卻是很容易看見的。因此，周朝初期的統治者都會深入了解民性，關注百姓的需要，建立了堅實的民心基礎，對周朝起著至關重要的作用。

四、結語

²¹ 劉一奇：〈論《詩經》中的文王之德與文王受命〉，《赤峰學院學報（漢文哲學社會科學版）》，2013年1月。

²² 李忠林：〈皇天與上帝——從殷周之際的天命觀念說文王受命〉，《史學月刊》，2018年第2期。

²³ 錢宗武、江灝譯著，周秉鈞審校：《尚書》，頁230。

²⁴ 〔宋〕朱熹：《四書章句集注》，頁236-237。

²⁵ 楊洪娥，〈『文武之政』與孔子的政治理想〉，〈曲阜師範大學研究生論文，2012年〉，頁28。

根據《尚書》中對文王的側面記載，總結了文王能夠受命的四點內因，即自身的道德要求與修養、恭敬愛護百姓、以自身德行吸引賢能的人共同管理國家、制定刑法但不濫用刑罰，讓百姓能夠有正確的是非觀念。通過分析文王接受天命的原因，結合經典史書的記載，我們對文王天命的義涵有了更深一步的理解。天命不僅僅是統治者合法性的解釋，更是上天賦予統治者替它照顧百姓的機會，如果不能夠以一顆全心全意為百姓的心來統治國家，就容易失去天命。而在「天命靡常」的思想觀念影響下，也警示著後世的君王不可以懈怠放縱。周成王、周康王正是謹慎地遵守著文王的教誨要一心為民，不敢有一絲懈怠，才能夠創造出後世所稱歎的「成康之際，天下安寧，刑措四十餘年不用」

²⁶。

²⁶〔西漢〕司馬遷，馬持盈註：《史記今註》，頁118。

參考文獻

一、古籍專書

〔宋〕朱熹：《四書章句集注》，北京：中華書局出版社，2016 年。

二、現代專書

〔西漢〕司馬遷，馬持盈註：《史記今註》，臺灣：商務印書館，1999 年。

錢宗武、江灝譯著，周秉鈞審校：《尚書》，臺北：臺灣書房出版社，2009 年。

屈萬里著：《詩經詮釋》，臺北：聯經出版社，2018 年。

三、期刊論文

李忠林：〈皇天與上帝——從殷周之際的天命觀念說文王受命〉，《史學月刊》，2018 年第 2 期。

劉一奇：〈論《詩經》中的文王之德與文王受命〉，《赤峰學院學報（漢文哲學社會科學版）》，2013 年 1 月。

楊洪娥，〈『文武之政』與孔子的政治理想〉，曲阜師範大學研究生論文，2012 年。

楊儒賓：〈殷周之際的紂王與文王——新天命觀的解讀〉，《深圳社会科学》，2018 年 2 期。

張清泉：〈從天命、天爵、五儀之義理關係談儒家的生命教育〉，收入《儒佛文藝論集》，臺北：麗文文化出版，2010 年。

附表：（高亮的為提到「天命」的篇章）

篇名	第三視角主人	提到文王的内容	内容大略	談話背景
1 泰誓上 《孔傳古文尚書》	周武王	今商王受，弗敬上天，降災下民。沈湎冒色，敢行暴虐，罪人以族，官人以世，惟宮室、台榭、陂池、侈服，以殘害于爾萬姓。焚炙忠良，剝剔孕婦。皇天震怒，命我文考，肅將天威，大勳未集。	商紂王暴虐無道，天受命於文王。	周武王伐商大會上對各國諸侯的發言。
		予小子夙夜祇懼，受命文考，類于上帝，宜于塚土，以爾有眾，底天之罰。天矜于民，民之所欲，天必從之。爾尚弼予一人，永清四海，時哉弗可失！」	文王囑託，伐商利民。	
2 泰誓下 《古文尚書》	周武王	嗚呼！惟我文考若日月之照臨，光于四方，顯于西土。惟我有周誕受多方。予克受，非予武，惟朕文考無罪；受克予，非朕文考有罪，惟予小子無良。」	文王德行如日月，愛護子民。如果成功了是文王的功勞，沒有成功是自己的罪過。	周武王伐商大會上對各國諸侯的發言。
3 武成 《孔傳古文尚書》	周武王	我文考文王克成厥勳，誕膺天命，以撫方夏。大邦畏其力，小邦懷其德。	文王受天命後安撫天下，諸侯都歸附他。	伐商成功後，武王的發言。
4 金縢	周公	植璧秉珪，乃告太王、王季、文王。	武王生病，周公為他向三王祈禱。	祈禱場面描寫。
5 大誥	周公代成王發表告誡	天降威，用寧王遺我大寶龜，紹天明。	寧王，文王。用文王流傳的龜來占卜。	周公向各諸侯國及其官員反復強調平定叛亂、進行東征的重要性，希望他們一起隨從平叛。
		已！予惟小子，不敢替上帝命。天休于寧王，興我小邦周，寧王惟卜用，克綏受茲命。……爾惟舊人，爾丕克遠省，爾知寧王若勤哉！天閔毖我成功所，予不敢不極卒寧王	上天嘉獎文王，文王遵循占卜的旨意行事，所以能夠繼承天命。現在要繼承文王的	

		圖事。	功業就要非常勤勉，不敢放逸。	
		肆予曷敢不越卬敕寧王大命？	我怎麼幹不去實現文王所承受的天命？	
6 康誥	周公代替成王發表訓詞	王若曰：「孟侯，朕其弟，小子封。惟乃丕顯考文王，克明德慎罰；不敢侮鰥寡，庸庸，祇祇，威威，顯民，用肇造我區夏，越我一、二邦以修我西土。」	文王明德慎罰的治理方式。	將康叔封在衛國去管理殷商遺民，宣告治理國家的道理。
		惟時怙冒，聞于上帝，帝休，天乃大命文王。殪戎殷，誕受厥命越厥邦民，惟時敘，乃寡兄勛。肆汝小子封在茲東土。	文王受命於天，愛民治國，叮囑康叔要好好繼承父親事業。	
		今民將在祇遘乃文考，紹聞衣德言。	百姓會考察康叔是否有遵照文王的傳統，繼承文王的德教。	
		惟弔茲，不于我政人得罪，天惟與我民彝大泯亂，曰：乃其速由文王作罰，刑茲無赦。	面對罪惡的人，要採用文王制定的刑法去治理。	
		汝亦罔不克敬典，乃由裕民，惟文王之敬忌；乃裕民曰：『我惟有及。』則予一人以懌。	要像文王一樣心懷敬畏地教導人民。	
7 酒誥	周公代替成王發表訓詞	王若曰：「明大命于妹邦。乃穆考文王肇國在西土。厥誥毖庶邦庶士越少正御事，朝夕曰：『祀茲酒。惟天降命，肇我民，惟元祀。天降威，我民用大亂喪德，亦罔非酒惟行；越小大邦用喪，亦罔非酒惟辜。』	文王認為只有在祭祀時才可用，而亡國失德、違法作亂都是因為飲酒過度。	周公命康叔在衛國宣佈的戒酒誥詞。
		文王誥教小子有正有事：無彝酒。越庶國：飲惟祀，德將無醉。惟曰我民迪小子惟土物愛，厥心臧。聰聽祖考之遺訓，越小大德，小子惟一。	文王告誡子孫官員不是有正事不能飲酒，即使要飲酒也要用德約束自己。	

		王曰：「封，我西土棗祖，邦君御事小子尚克用文王教，不腆于酒，故我至于今，克受殷之命。」	各諸侯國君、子孫百姓都能聽從，所以現在能夠接替天命。	
8 洛誥	周成王	王若曰：「公！明保予沖子。公稱丕顯德，以予小子揚文武烈，奉答天命，和恆四方民，居師；惇宗將禮，稱秩元祀，咸秩無文。惟公德明光于上下，勤施于四方，旁作穆穆，迓衡不迷。文武勤教，予沖子夙夜毖祀。」	回憶周公輔佐他發揚文王、武王的德行與事業，教導他文王、武王的勤政事跡。	周成王希望周公繼續輔佐自己，留在洛邑安定、治理百姓。
		四方迪亂未定，于宗禮亦未克敕，公功迪將，其後監我士師工，誕保文武受民，亂為四輔。	成王請周公繼續安定好文王武王遺留的臣民，統帥周朝的大臣。	
	周公	周公拜手稽首曰：「王命予來承保乃文祖受命民，越乃光烈考武王弘朕恭。……考朕昭子刑，乃單文祖德。」	周公接受成王的命令，繼續安定文王遺留的百姓。稱讚成王光大了文王的美德。	周公回復成王
		予不敢宿，則禋于文王、武王。	周公聽從成王安排，馬上安排祭祀。	
	史官記錄	戊辰，王在新邑烝，祭歲，文王騂牛一，武王騂牛一。	成王祭祀文王、武王。	史官記錄
		惟周公誕保文武受命，惟七年。	周公留守洛邑，承受文王武王遺留的天命。	
9 無逸	周公	文王卑服，即康功田功。徽柔懿恭，懷保小民，惠鮮鰥寡。自朝至于日中昃，不遑暇食，用咸和萬民。文王不敢盤于游田，以庶邦惟正之供。文王受命惟中身，厥享國五十年。」	周公追憶文王勤政愛民、無暇吃飯，是各諸侯國都歸附的場景。	周公舉文王例子勸誡成王。

		自殷王中宗及高宗及祖甲及我周文王，茲四人迪哲。厥或告之曰：『小人怨汝詈汝。』則皇自敬德。厥愆，曰：『朕之愆。』允若時，不啻不敢含怒。	舉四位明君聽到百姓憎恨，而反求諸己的例子。	
10 君 爽	周公	天不可信，我道惟寧王德延，天不庸釋于文王受命。	指出只有延續文王的美德，才能繼續替天愛民。	周公對召公的答辭。
		公曰：「君爽！在昔上帝割申勸寧王之德，其集大命于厥躬？惟文王尚克修和我有夏；亦惟有若虢叔，有若閔天，有若散宜生，有若泰顛，有若南宮括。」又曰：「無能往來，茲迪彝教，文王蔑德降于國人。亦惟純佑秉德，迪知天威，乃惟時昭文王迪見冒，聞于上帝。惟時受有殷命哉。」	指出文王能夠把國家治理好，也是因為有賢能輔佐的原因。	
		公曰：「前人敷乃心，乃悉命汝，作汝民極。曰：『汝明勸偶王，在但乘茲大命，惟文王德丕承，無疆之恤！』」	武王囑託周公輔佐好成王，能夠繼承文王的美德。	
		嗚呼！篤棐時二人，我式克至于今日休？我咸成文王功于不怠。丕冒海隅出日，罔不率俾。」	激勵召公一起合理輔助成王，發揚文王的大業。	
11 蔡仲之命 《孔傳古文尚書》	周公	率乃祖文王之遺訓，無若爾考之違王命。	教導蔡叔之子要學習、繼承祖父文王的遺訓，不要像蔡叔一樣違背天子。	周公平定管蔡之亂後，任命蔡叔兒子胡的命辭。
12 立政	周公	亦越文王、武王，克知三有宅心，灼見三有俊心，以敬事上帝，立民長伯。立政：任人、準夫、牧、作三事。虎賁、綴衣、趣馬、小尹、左右攜僕、百司庶府。……	本段具體說明了文武時期選拔賢人的標準及具體官職。	周公為百官說作為官員的道。
		文王惟克厥宅心，乃克立茲常事司牧人，以克俊有德。文王罔攸兼于庶言；庶獄庶慎，惟有司之牧夫是訓用違；庶獄庶慎，文王罔敢知于茲。亦越武王，率惟敕功，不敢替	文王考核官員的標準；文王不去干預主管司法案件的決斷；武王繼承文王事業，完成伐商建	

		厥義德，率惟謀從容德，以並受此丕丕基。」	周的基業。	
		自古商人亦越我周文王立政，立事、牧夫、準人，則克宅之，克由繹之，茲乃俾乂，國則罔有。	文王設立官員，考察並扶持他們，就能夠治理好國事。	
		今文子文孫，孺子王矣！其勿誤于庶獄，惟有司之牧夫。其克詰爾戎兵以陟禹之跡，方行天下，至于海表，罔有不服。以觀文王之耿光，以揚武王之大烈。嗚呼！繼自今後王立政，其惟克用常人。」	鼓勵後代子孫能夠繼承、發揚文王的智慧及德行管理好國家。	
13 顧命	成王	王曰：「嗚呼！疾大漸，惟幾，病日臻。既彌留，恐不獲誓言嗣，茲予審訓命汝。昔君文王、武王宣重光，莫麗陳教，則肄肄不違，用克達殷集大命。在後之侗，敬迓天威，嗣守文、武大訓，無敢昏逾。」	提到文王、武王一起用德光治國理民，得到了上天的賜命。而成王也是一直這樣遵守他們的教導，不敢逾越。	成王去世前的遺言。
	太史	曰：「皇后憑玉几，道揚末命，命汝嗣訓，臨君周邦，率循大卞，變和天下，用答揚文、武之光訓。」	成王命令康王繼承文王武王的大命，以此報答文王、武王。	成王去世後。
14 康王之誥	太保、芮伯	太保暨芮伯咸進，相揖。皆再拜稽首曰：「敬告天子，皇天改大邦殷之命，惟周文武誕受賚若，克恤西土。惟新陟王畢協賞罰，戡定厥功，用敷遺後人休。今王敬之哉！張惶六師，無壞我高祖寡命。」	群臣舉出文王、武王受命於天的原因，提醒康王要謹言慎行、整頓好軍隊，不要毀壞祖先們留下的大命。	群臣對新即位康王的勸勉。
	康王	王若曰：「庶邦侯、甸、男、衛，惟予一人釗報誥。昔君文武丕平，富不務咎，底至齊信，用昭明于天下。則亦有熊羆之士，不二心之臣，保乂王家，用端命于上帝。皇天用訓厥道，付畀四方。乃命建侯樹屏，在我後之人。今予一二伯父尚胥暨顧，綏爾先公之臣服于先王。雖爾身在外，乃心罔不在王室，用奉恤厥若，無遺鞠子羞！」	康王列舉文王武王的德行，並用熊羆的事例提醒群臣要忠心於王室。	康王對群臣的回復及提醒。

15 畢命《孔傳古文尚書》	周康王	王若曰：「嗚呼！父師，惟文王、武王敷大德于天下，用克受殷命。	周康王稱讚文王、武王的德行能夠代受天命。	康王命畢公繼承周公、君陳治理周朝的經驗，完成治理殷人的大事。
16 君牙《孔傳古文尚書》	周穆王	惟予小子嗣守文、武、成、康遺緒，亦惟先正之臣，克左右亂四方。……爾惟敬明乃訓，用奉若于先王，對揚文、武之光命，追配于前人。	穆王想繼續守護祖先的基業。	周穆王任命君牙時的策命之文。
17 罔命《孔傳古文尚書》	周穆王	昔在文、武、聰明齊聖，小大之臣，咸懷忠良。其侍御僕從，罔匪正人，以旦夕承弼厥辟，出入起居，罔有不欽；發號施令，罔有不臧。下民只若，萬邦咸休。	文王、武王聰慧聖明，能夠讓大小臣下、侍奉他們的人都非常正直。大家看著君王的言行政令都非常歡喜。	周穆王認識到君王身邊的侍衛大臣的重要性，所以對身邊的賢臣伯罔發表感慨。
18 文侯之命	周平王	丕顯文、武，克慎明德，昭升于上，敷聞在下；惟時上帝，集厥命于文王。亦惟先正克左右昭事厥辟，越小大謀猷罔不率從，肆先祖懷在位。……父義和！汝克紹乃顯祖，汝肇刑文、武，用會紹乃辟，追孝于前文人。	周平王列舉文王武王的努力謹慎的德行，身邊有賢臣的輔佐。希望伯父義和能夠效法文王武王輔佐君王。	周平王表彰晉文侯的冊書。