Undergraduate assignment feedback form

(to be completed by marker)

Student Name: Pang Hoi Na	
Module Code: SICH5001 *Module title: Traditional Chinese Morality and Ethics in Education II*	*Student number: 1903362*
For completion by marker: *Comments:*	
Marker's signature:	*Date:*
Provisional mark: ***NB.*** *All marks are provisional until confirmed by the final examination board.*	

淺析《太上感應篇》彙編中「孝」的意蘊

學生姓名：彭海娜　　學號: 1903362　　日期: 16/4/2021

課程代碼：SICH5001　字數：2864

壹、前言

《太上感應篇》於明清時期流通廣泛，影響力不亞於《道德經》。其成書年代約在宋朝[1]，而作者為宋代道士的說法受較多認同[2]；其內容糅合儒釋道三家的精髓，將艱深的道教理論化為通俗可行、啟迪人心的修行準則。《感應篇》內容吸收《抱樸子內篇》、《太平經》等早期道教經典的核心內容[3]，提出具象的記錄功過，善惡有報、因果報應不爽等理念[4]。不僅使道人能夠擺脫驅邪煉丹、圖讖符籙的思維局限，也使得以善為綱的普世思想受到重視。清儒惠棟曰：「求仙者，必以忠孝友悌仁信為本。」[5]在眾多善行中，又首倡忠孝的重要性。本文嘗試探討此篇中的「孝」意蘊，以便理解其在因果感應中的理論，及對現代學人的意義與價值。

貳、文本探析

《太上感應篇》篇名具多重含義，教化意味亦表露無疑。「太上」一詞主要是「太古、上古」，「宇宙初創、最先」，及「唯一無對、混沌未分」之意。[6]其意在告知人們因果規律與道相符，而人在世間的一舉一動都會為「太上」 所知，從而為善惡的依憑。[7]

---

[1] 朱越利結合史料以及《感應篇》的內容，考證了《太上感應篇》的成書年代，他推斷《太上感應篇》大致成於北宋末或者南宋初，而作者仍不詳。朱越利：《〈太上感應篇〉與北宋末南宋初的道教改革》，《世界宗教研究》1983 年第 4 期。

[2] 陳霞：《道教勸善書研究》，成都： 巴蜀書社, 1999 年，頁 34。

[3] 李婷婷：《論〈太上感應篇〉「善」之意蘊》，(上海: 華東師範大學碩士論文，2013 年 5 月)，頁 2。

[4] 卿希泰：《中國道教思想史》(第三卷)（北京：人民出版社 2009 年），頁 532。

[5] 〔清〕惠棟：《感應篇引經箋注》，(北京：中國書店，1998)，頁 1。

[6] 李婷婷：《論〈太上感應篇〉「善」之意蘊》，頁 9。

[7] 李婷婷：《論〈太上感應篇〉「善」之意蘊》，頁 16。

篇名不僅托稱於太上老君，亦與道的本義相近。《老子》曰：「吾不知其名，強字之曰道，強為之名曰大。」[8]此說接近佛家重視因果定律，認同感應存在於萬事萬物之中的觀點。《左傳昭公十七年》曰：「天道遠，人道邇。」[9]據此推斷，此篇所提的感應當在天道而非人道，而感者則在於人心。[10]求道方法有千萬種，「孝」之道在最近易處，亦是最容易忽視處實踐，使人人都能把握道的核心原則。

《感應篇》中「孝」的意蘊吸收儒家觀念，又將道家早期紛雜的勸善觀念集中，並將其放於首善之列，成為核心主題。《太平經》中對行善止惡的方法有非常具體的描述，為強調忠君孝親的重要性專設一卷「忠孝上異聞訣」，又提出「學問以壽孝為急」，「父母者，生之根也……道德之門戶也。」[11]《抱樸子》又提出，求仙以「忠孝和順仁信為本」，如果德行不修只學習道教方術，不可得長生。[12]《感應篇》眾多善舉中，「忠孝」顯然有其獨特地位，例如認為行善積德需要經歷頗長時間才能得長生，但忠孝之人可以過世可立登天界。[13]《感應篇》提倡的這種「忠孝友悌」原則基本上源自儒家以家族血緣為基礎的倫理綱常。這與《論語》「有子曰：其爲人也孝弟，而好犯上者，鮮矣；不好犯上，而好作亂者，未之有也。君子務本，本立而道生。孝弟也者，其爲仁之本與。」[14]的說法不謀而合。黃正元表示，此篇所倡格治誠正之意與四書互為表裡，不教人以鼎爐修煉，反鼓勵人遷善寡過。[15]與儒家「修齊治平」 相比，《感應篇》則更傾向於為修身延壽而齊家治國。只要人們遵守「忠孝友悌」，孝敬父母，兄弟友愛，好好處理其家庭、社會關係，就可以更好修身養命。《感應篇》在儒家倫理規範上加以「太上」意味，從而使得「孝」 更具神聖感，也更能為世人所接受。它之所以能夠在下層和民間盛行流傳，正因為其道德要求不會好高騖遠，在利人時自身亦能得到實際的益處。

---

[8] 吳江，徐大椿：《道德經註》（卷上），〔清〕紀昀、永瑢等編纂：《景印文淵閣四庫全書》（臺北：臺灣商務印書館，2008 年 12 月第 2 版），冊 1055，頁 529。
[9]〔清〕庫勒納：《日講春秋解義》，見註 8，《景印文淵閣四庫全書》，冊 172，卷五十二，頁 698。
[10] 李婷婷：《論〈太上感應篇〉「善」之意蘊》，頁 16。
[11] 卿希泰主編：《中國道教思想史》(第 3 卷)，(北京：人民出版社，2009 年)，頁 531。
[12] 王明：《抱樸子內篇校釋對俗》，(北京： 中華書局，1985 年)，頁 53。
[13] 《感應篇彙編》，(臺北：華藏淨宗學會，2013)，頁 135。
[14] 楊伯峻:《論語譯注》（北京：中華書局，1980 年），頁 2。
[15]〔清〕黃正元:《太上寶筏圖說》序，頁 1。

《感應篇》中「孝」是仁的發端，並主張善惡在動念之間，而真正的孝心不僅能感動家人，亦對社會教化帶來積極作用。《呂覽孝行》曰:「凡為天下、治國家、必務本而後末。務本莫貴於孝……夫執一術而百善至、百邪去，天下從者其惟孝也……民之本教曰孝，其行孝曰養。」[16]孝心是仁心的最初發源處，因人人皆有父母，濡慕依戀之最初對象亦多是父母親人。孝心養育得好，仁愛心自然也容易延展到其他物命上，如愛惜動物或物品。此仁孝於道家修行而言，則是能夠引動人超凡脫俗的「全身之神氣」。[17]社會上好勇鬥狠，眥睚必報的人，幼兒時代多半不過是稍有脾氣，但脾氣初現時，父母不以為意，反而縱容其壞習慣，最終成就其狠戾報復的個性；又如丹朱的傲慢，「事親而傲，必不能孝；事長而傲，必不能忠；治民而傲，必不能仁」[18]，可見從孝心考察個人的仁慈是有其必要性的。反觀而言，即使是至惡至傲的人，被批評不孝也是會不高興，被稱讚孝亦會很喜悅，這就是人類內心親情的苗頭，也是潁考叔成功讓鄭莊公母子「黃泉」相見的關鍵。因此，《感應篇彙編》中並不教人指責親人的錯，而著重提醒只要一念孝心存，人皆有幡然悔悟之機。因此，孟子曰：「堯舜，孝弟而已矣。」[19]佛家之五戒十善與此亦頗有聯繫。[20]修道的根源、原動力正是孝。真正能夠摒棄前嫌，無私無我地為父母好，大眾都會被其感動，進而效法。

《感應篇》中「不孝」是惡的根源，這不僅是對「孝」重要性的宣揚，亦從破迷扶正，痛陳利弊上多有敦促。《感應篇》曰：「死有餘責，乃殃及子孫。」吸取《太平經》中「力行善反得惡者，是承負先人之過，流災前後積來害此人也。其行惡及得善者，是先人深有積蓄大功，來流及此人也 。」[21]一說，加以精簡，便於流通。又與佛家《仁王般若經》所提出不孝之人現世不能得到天龍護佑，反有災害橫禍，來世也會貧窮下賤果報的勸誡不謀而合。[22]此篇提出神靈監督，報應隨形之說，然其乃無形之物，日久不免

---

[16]〔明〕馮琦馮瑗撰: 《呂覽孝行篇》，見註 8，《景印文淵閣四庫全書》，卷八十一，冊 693，頁 16。
[17] 《感應篇彙編》，(臺北：華藏淨宗學會，2013)，頁 157。
[18] 《感應篇彙編》，(臺北：華藏淨宗學會，2013)，頁 154-158。
[19] 〔宋〕朱熹:《朱子語類》，見註 8，《景印文淵閣四庫全書》，孟子一，卷五十一，冊 701，頁 7。
[20] 段玉明:〈太上感應篇〉：宗教文本與社會互動的典範，《雲南社會科學》第 2 期 (2004 年)，頁 68。
[21] 王明：《太平經合校》，(北京：中華書局, 1997 年)，頁 22。
[22] 「諸惡漸增，其壽日減。無復孝子，六親不和。天龍不佑，惡鬼惡龍日來侵害，災怪相繼為禍縱

疏忽，附以具體的禍延家人、福澤後代的報應則足以驚懼。讓人在受福時，能夠感恩先人，也在作惡時，及時提起反省之念，這是正面地推動個人家庭，社會國家的道德取向。此外，不妨視此篇提及的神靈之說是對善惡記錄的人格化、形象化，為了令人更容易理解而進行的特殊處理，而非提倡迷信。因果報應禍及子孫家人之說，可勸阻欲背逆忠孝的人，其防非止惡的社會教育職能不容忽視。

《感應篇》中「孝」具多重含義，為使世人自願自覺，基於為己利他而行孝。此篇中孝的概念最初建立於儒學天道人心、倫常義理的核心。如「孝」的理在父子關係之前就存在，「未有這事，先有這理，如未有君臣，已先有君臣之理；未有父子，已先有父子之理。」[23]。又如閔子騫的孝受到孔子的讚揚，正因為在惡劣的家庭環境中仍能持守品行修養，以實際行動說服父母改正錯誤，同時以寬恕包容保全家庭的完整。[24]《感應篇彙編》中鳳嚴愁歎自己的哥哥個性懦弱，不懂與自己相爭，如果能像施佑的哥哥那麼強大，自己再也不用擔心了。施佑聽後悔悟，與兄長重歸於好。據此可說孝道是自我德性的養成，自我實現的過程。在這方面，西方學者亦多有認同，《感應篇》的外文譯本數量超過《聖經》，他們據此提出孝是人類正常的情感需要，值得追求的道德情操這一說法。[25]施韋澤依據此篇指出倫理思想是中國民眾的精神財富，天賦予一切動物以生命，應當平等對待這一仁慈的觀點。[26]現代台灣陳女士在一生與病魔糾纏的過程中，也提出人的四等，一是在無恩處，依然有恩；二是在有恩處，有恩；三是在無恩處，無恩；四是在有恩處，依然無恩。[27]《感應篇》因果規律所褒獎的正是這一二等，所懲罰的正是三四等人，其理論清晰嚴明，即便愚夫愚婦亦能遵從。

橫。當墮地獄，傍生餓鬼。若得為人，貧窮下賤，諸根不具。如影隨形，如響隨聲，如人夜書，火滅字存。」《仁王護國般若波羅蜜多經疏》(CBETA 電子版)，(臺北：中華電子佛典協會，2002)，大正新脩大正藏經，Vol. 33，No. 1709，頁 140。
http://buddhism.lib.ntu.edu.tw/BDLM/sutra/chi_pdf/sutra16/T33n1709.pdf， 2021 年 4 月 13 日。

[23]〔宋〕朱熹:《朱子語類》，見註 8，《景印文淵閣四庫全書》，冊 702，卷六，頁 58。

[24] 陸彩霞，姜媛，方平:〈積極心理學視野下的孝道及心理機制〉，《心理學探新》第 39 期（2019），No. 2，頁 146－150。

[25] 李山梅:〈太上感應篇〉西方視野下的大眾倫理瑰寶，《中國道教》(2014)，頁 40-41。

[26] 李山梅:〈太上感應篇〉西方視野下的大眾倫理瑰寶，頁 41。

[27] 一心不二堂，《壽命是一點一滴努力來的》，世界知識出版社，北京：2015，頁 13。

《感應篇》於五四文化運動始遭到批判和摒棄，其存在是否已經落伍值得探討。對此篇的批評代表作莫過於矛盾的小說《子夜》，透過描繪二十五年癱瘓在床，只讀《感應篇》的吳老太爺，將此篇視為「**護身的法寶**」[28]，與時代完全脫節，又描述其他地主作惡的事跡諷刺他們的偽善。當中展露今人容易產生的誤會之一，認為此篇是理論的文本，只作裝飾臉面之用，然而實際上，此篇於個人而言是實踐文本，於社會而言是鼓勵教化影響。「**學問之道無他，求其放心而已矣。**」[29]此放心對吳老太爺而言，是實踐《感應篇》感化家人，但當子女受到資本主義思想的衝擊，在他的喪禮中毫無哀戚，只顧與人談論經濟，可見子女未能真正理解感受此篇忠孝之重要。子曰:「**喪，與其易也，寧戚。**」[30] 感激父母養育之恩，失落於父母已經去世，這是人類的共通情感。即便是普通朋友在喪禮中多半都會傷心，子女的麻木反而證明失去《感應篇》的影響，在物質的誘惑下人性更容易墮落。《感應篇》以善惡有報的理念為支撐，將修行與世俗合理統整在一起，成為富有時代特色的德育教化經典。善惡能夠使貧富貴賤的命運得以改變是非常積極的生命觀。它能夠適應時代變遷，不斷被賦予新的意義，可見其深刻的思想根源能夠對現代學人有補足的作用。

參、結語

《感應篇》流通最為興盛的年代，正是社會貧富變動，階級轉換最劇烈之時代，與當今的社會現況頗有相似之處。在時代的挑戰與機遇中，《感應篇》的「孝」具有積極的調適作用，不妨將其視為療愈現代生活物質豐裕、道德危機的良藥之一。促進經濟、消滅貧困是歷史任務，過程中被否定的《感應篇》實為寶貴精神文明財產，巧合能夠響應社會訴求，填補倫理精神的空虛。透過增加認識，謹慎的詮釋，它能夠刻畫心靈，使

[28] 劉濤：古今視野下的〈太上感應篇〉——從有助於教化到全盤否定，《南方文壇》(2017 年 1 月)，頁 25-26。
[29]〔宋〕朱熹:《朱子語類》，論語二十，見註 8，《景印文淵閣四庫全書》，冊 700，卷三十八，頁 828。
[30] 楊伯峻:《論語譯注》(北京：中華書局，1980 年)，頁 25。

世俗生活、道德追求融為一體。

參考文獻

（一） 古籍專書

1. 〔宋〕朱熹：《朱子語類》，見註 8，《景印文淵閣四庫全書》，孟子一，卷五十一，冊 701。
2. 〔明〕馮琦馮瑗撰: 《呂覽孝行篇》，見註 8，《景印文淵閣四庫全書》，卷八十一，冊 693。
3. 〔清〕惠棟：《感應篇引經箋注》，（北京：中國書店，1998）。
4. 〔清〕黃正元：《太上寶筏圖說》序。
5. 〔清〕庫勒納：《日講春秋解義》，見註 8，《景印文淵閣四庫全書》，冊 172，卷五十二。

（二） 現代專書

1. 陳霞：《道教勸善書研究》, 成都： 巴蜀書社, 1999 年。
2. 《感應篇彙編》，（臺北：華藏淨宗學會，2013）。
3. 卿希泰：《中國道教思想史》(第三卷)（北京：人民出版社 2009 年）。
4. 卿希泰主編：《中國道教思想史》（第 3 卷），（北京：人民出版社，2009 年）。
5. 王明：《抱樸子內篇校釋對俗》，（北京： 中華書局，1985 年）。
6. 王明：《太平經合校》，（北京：中華書局, 1997 年）。
7. 吳江，徐大椿：《道德經註》（卷上），〔清〕紀昀、永瑢等編纂：《景印文淵閣四庫全書》（臺北：臺灣商務印書館，2008 年 12 月第 2 版），冊 1055。
8. 楊伯峻:《論語譯注》（北京：中華書局，1980 年）。
9. 一心不二堂，《壽命是一點一滴努力來的》，世界知識出版社，北京：2015。

（三） 期刊論文

1. 段玉明：〈太上感應篇〉：宗教文本與社會互動的典範，《雲南社會科學》第 2 期（2004 年）。
2. 李婷婷：《論〈太上感應篇〉「善」之意蘊》，（上海：華東師範大學碩士論文，2013 年 5 月）。
3. 李山梅：〈太上感應篇〉西方視野下的大眾倫理瑰寶，《中國道教》（2014）。
4. 陸彩霞，姜媛，方平：〈積極心理學視野下的孝道及心理機制〉，《心理學探新》

第 39 期（2019）， No. 2。
5. 劉濤：古今視野下的〈太上感應篇〉——從有助於教化到全盤否定，《南方文壇》（2017 年 1 月）。
6. 朱越利：《〈太上感應篇〉與北宋末南宋初的道教改革》，《世界宗教研究》1983 年第 4 期。

（四） 網路資料

1. 《仁王護國般若波羅蜜多經疏》（CBETA 電子版），（臺北：中華電子佛典協會，2002），大正新脩大正藏經，Vol. 33，No. 1709。http://buddhism.lib.ntu.edu.tw/BDLM/sutra/chi_pdf/sutra16/T33n1709.pdf， 2021 年 4 月 13 日。