



Undergraduate Dissertation coversheet & feedback form

PLEASE COMPLETE THE TOP SECTION OF THIS FORM AND SUBMIT ONE COPY WITH YOUR DISSERTATION

For completion by student:

Student Name: Xinyu Zhang (張馨予)

Student University Email: 2016173@student.uwtsd.ac.uk

<i>Module code:</i> SICH6019	<i>Student ID number:</i> 2016173	<i>Educational support needs:</i> No
------------------------------	--------------------------------------	---

Dissertation title:

A Study on the Convergence of *Mencius* and *the Book of Changes*: Focusing on the Concept of 'Time'
《孟子》與《周易》會通研究——以「時」義為例

Supervisor: Prof. Huang Chung-Tien

Word count: **10997**

I confirm that this is my original work and that I have adhered to the University policy on plagiarism.

Signed
Xinyu Zhang

For completion by the first marker:

Comments:

First Marker's Mark:

Date:

Signature:

For completion by the second marker (if appropriate):

Comments:

Second Marker's Mark:

Date:

Signature:

NB. All marks are provisional until confirmed by the final examination board.

For completion by the External Examiner:

Comments:

Proposed Mark:

Signature of External Examiner:

Final Agreed Mark:

AI Acknowledgement

☒ I have not used AI in my assignment

I confirm that I have not used any AI tools in the research and creation of this assignment. I confirm that I have not presented any AI generated materials as my own work. I confirm I have copies of my drafts, notes, and other resources I used, which I may be asked to provide in evidence.

☐ I have used AI in my assignment

I acknowledge the use of [AI Tool 1] [(AI Tool 1 url)] on [Date] to [Purpose my work: (e.g. support my research/proofread/edit photographic material etc.)]. I used the prompt(s):

1. [Prompt]
2. [Prompt]
3. [Prompt]

I confirm that I have not presented any AI generated text as my own work. I confirm I have copies of my drafts, notes, and other resources I used before, and after the use of AI tools which I may be asked to provide in evidence.

University of Wales: Trinity Saint David
E-Thesis Deposit Agreement

Details of the Work

I would like to deposit the following item in the digital repository maintained by the University, and/or in any other repository authorized for use by the University:

Title A Study on the Convergence of *Mencius* and *the Book of Changes*:
Focusing on the Concept of 'Time'

This item is a product of my own research endeavours and is covered by the agreement below in which the item is referred to as "the Work". It is identical in content to that deposited in the University Library, subject to point 4 below.

I agree that the University of Wales: Trinity Saint David may electronically store, copy or translate the Work to any approved medium or format for the purpose of future preservation and accessibility. The University is not under any obligation to reproduce or display the Work in the same formats or resolutions in which it was originally deposited.

UW: TSD Digital Repository

I understand that work deposited in the digital repository will be accessible to a wide variety of people and institutions, including automated agents and search engines via the World Wide Web.

I understand that once the Work is deposited, the item and its metadata may be incorporated into public access catalogues or services, such as national databases of electronic theses.

I agree as follows:

1. That I am the author or have the authority of the author/s to make this agreement and do hereby give the University of Wales: Trinity Saint David the right to make available the Work in the way described above.

2. That the electronic copy of the Work deposited in the digital repository and covered by this agreement, is identical in content to the paper copy of the Work deposited in the University Library, subject to point 4 below.

3. That I have exercised reasonable care to ensure that the Work is original, and to the best of my knowledge, does not breach any laws including those relating to defamation, libel and copyright.

4. That I have, in instances where the intellectual property of other authors or copyright holders is included in the Work, gained explicit permission for the inclusion of that material in the Work, and in the electronic form of the Work as accessed through the open access digital repository, or that I have identified and removed that material for which adequate permission has not been obtained and which will be inaccessible via the digital repository

5. That University of Wales: Trinity Saint David does not hold any obligation to take legal action on behalf of the Depositor, or other rights holders, in the event of a breach of intellectual property rights, or any other right, in the material deposited.

6. That I undertake to indemnify the University of Wales: Trinity Saint David against all actions, suits, proceedings, claims, demands and costs occasioned by the University in consequence of any breach of this agreement

Name: Xinyu Zhang

Date: 09. 05. 2025

A Study on the Convergence of *Mencius* and *the Book of Changes*: Focusing on the Concept of ‘Time’

《孟子》與《周易》會通研究

——以「時」義為例

A dissertation submitted to the University of Wales Trinity
Saint David in fulfilment of the requirements for BA (Hons)
in Sinology

威爾士三一聖大衛大學

漢學文學學士

學位論文

Name: Xinyu Zhang

姓名：張馨予

Student Number: 2016173

學號：2016173

Date: 05/2025

日期：二〇二五年五月



PRIFYSGOL CYMRU
Y Drindod Dewi Sant
UNIVERSITY OF WALES
Trinity Saint David

**BA (Hons) in Sinology Degrees by Examination and Dissertation
Declaration Form**

1. This work has not previously been accepted in substance for any degree and is not being concurrently submitted in candidature for any degree.

Name..... Xinyu Zhang

Date 09. 05. 2025

2. This dissertation is being submitted in partial fulfilment of the requirements for the degree of BA(Hons)in Sinology.....

Name... Xinyu Zhang

Date 09. 05. 2025

3. This dissertation is the result of my own independent work/investigation, except where otherwise stated.

Other sources are acknowledged by footnotes giving explicit references.

A bibliography is appended.

Name..... Xinyu Zhang

Date: 09. 05. 2025

4. I hereby give consent for my dissertation, if accepted, to be available for photocopying, inter- library loan, and for deposit in the University's digital repository

Name..... Xinyu Zhang

Date..... 09. 05. 2025

Supervisor's Declaration.

I am satisfied that this work is the result of the student's own efforts.

Signed: Huang, Chung-Tien

Date: 09. 05. 2025

ABSTRACT

Jiao Xun, a scholar of Qing dynasty, always cited the words of *the Book of Changes* to interpret *Mencius* in his work *the Right Commentary to the Mencius*. And he thought that many concepts in *Mencius* were came from *the Book of Changes*. Although there is not any direct evidence can prove his theory, we can then think about that the connections or same points in both of books by inspiring from him. As such, this is the writing inspiration of this essay. Besides, the concept of *shi* 時 is very important for the two books, hence this essay will talk about the points of convergence between the two books.

Through reading and analyzing the original texts and interpretations of the two books, the study finds that there are three points of convergence between them. The first one is that both of them pointed out the significance of nurturing moral character when there were some challenges happened to the countries or individuals . The second one is that both of them emphasized that noble person should observe every subtle details before they do something. Then they could decide that whether they do or not (which is also known as ‘Flexibility’). The last point is that both of them underscore that noble person ought to remain committed to what is right without any hesitation even when they encountered a dilemma. Moreover, they also should practise *dao* 道 in their daily life without gap. Meanwhile, this point is also the foundation of the second point.

Key words: The Book of Changes, Mencius, Nurture Moral Character, Flexibility, Remain Committed to What is Right

摘要

清人焦循作《孟子正義》，常援《易》以釋《孟》，認為《孟子》富含易學思想。此理論雖無直接證據支撐，多受質疑，但其仍為研究《孟子》與《周易》，提供了新的解讀角度，不禁令人思考，《孟子》和《周易》之間，是否存在可會通之處？本文即以此為靈感，以在二書思想中均佔據重要地位的「時」為主題，探討《孟子》與《周易》「時」義思想的會通處。

經由閱讀、爬梳文本與注解，本文發現二書「時」之哲學的會通處有三，分別為：「潛心畜養之『時』」——二書都強調在個人乃至國家能力不足時，潛心畜養仁德至關重要；「知幾行權之『時』」——二書均重視留心觀察事物發展之初的微小徵兆，從而隨機行權，或進或退；以及「矢志不移之『時』」——二書皆認為君子在關鍵時刻對正道的堅守，乃至日用平常時的持「志」以恆，是其順時行權的道德依據。

關鍵詞：時義、會通、《周易》、《孟子》、經學

致謝

值此論文完成之際，謹向給予馨予悉心指導、無私幫助與默默支持的師長、同學、家人致以最誠摯的感謝。

首先，衷心感謝我的指導老師黃忠天教授。在馨予因為選題糾結時，是您耐心聆聽馨予的想法，幫馨予分析每個題目的可實施性，還將您也很感興趣的題目給了馨予；在寫作過程中馨予因為結構問題苦惱時，也是您及時指出問題所在，幫馨予釐清思路、梳理架構；面對口試老師提出建議時，您也當下就提供馨予具體可行的修改方向，令馨予倍感安心。近三個月的寫作，多次的會議，數小時的指導，有您的陪伴與指引，讓馨予即使第一次寫長篇論文也不覺慌亂。每當馨予有問題寫信請教時，您也總是很及時回覆，給予細緻的解答，即使您其實並不常用微信，卻還是為了指導馨予而時常查看消息。《周易》與《孟子》是兩本內容相當豐富的經典，馨予對《孟子》完全不了解，在寫作之初經常擔憂自己能否完成，擔心自己所做的會通工作，在其他人眼中會不會是過度解讀。所以經常向老師提出這些困惑，但老師總會用堅定又有力量的話語鼓勵馨予，讓馨予放下原來的擔憂，重拾信心，相信自己可以。

也無比感恩口試老師張清泉教授，耐心細緻地閱讀馨予的論文，並提出了很多啟發馨予思考的問題和修改建議。也提示馨予思考論文更深層的問題，擴寬了馨予的學術眼光，讓馨予意識到自己還有很多可以去探索的方面。

師長曾說自己是一個沒有福報的人，但我們深知，在學院幸福的生活，全都倚靠師長的福德庇佑。師長老人家曾經開示：我們有幸今生遇到這個千載難逢的機會，能夠為承傳文化、利益世界，貢獻出綿薄之力。正是師長的慈悲大願，創辦英國漢學院，我們才有了來此學習，為承傳文化、利益世界，貢獻微薄之力的機會。也有了親近院長、法師以及諸多明師的機會。在學院三年，師長們的教誨春風化雨般滋潤著我們的心靈，為我們開解疑惑，傳授所學，讓馨予體會到何為「循循然善誘人」。

此外，學院的家人們也給馨予如同親人般的陪伴、關心與愛護。叔叔阿姨精緻用心的飯菜，平日慈愛的關懷；諸位哥哥姐姐不厭其煩的幫助；覺哥和司凡姐永遠飽含正念的引導；班裡同學的陪伴，以及各年級同學互相加油打氣，彼此支持的情誼，是馨予在學院最美好的回憶。

「蓼蓼者莪，匪莪伊蒿。哀哀父母，生我劬勞。」對於生我、養我、撫育我、支持我來到學院的父母，心中除了無盡的感恩，還有無盡的抱歉。自己還沒成為可以讓父母

依靠、驕傲的莪蒿，他們卻已白髮漸增。三年過去，感覺現在的自己才開始長大，慢慢成熟。也不斷意識到虧欠父母太多，難以報答。身在他鄉，唯有勉力前進，多行善舉，利益大眾，或許才能不愧對祖先的庇佑，父母的養育。

花開花落，日月如梭。在學院的三年，真的感受到時光的奔逝。猶記第一次邁進校園時，激動、興奮、忐忑又期待，到如今，盡化作感恩與不捨。美麗的蘭彼得小鎮，承載了太多的回憶與期許，也見證了每段挫折與堅毅。謹以此文為在蘭村的三年畫上句點，向一路走來所有的增上緣致謝（無論順逆~）。

目次

ABSTRACT	I
摘要	II
致謝	III
壹、前言	1
一、研究動機與目的	1
二、前人研究綜述	3
三、本文研究方法	4
貳、潛心畜養之時	5
一、內聖之養	5
二、外王之養	8
三、小結	10
參、知幾行權之時	10
一、知幾之義	11
二、行權之義	13
三、小結	16
肆、矢志不移之時	16
一、堅守正道	16
二、持「志」以恆	19
三、小結	21
伍、結語	21
參考文獻	24
附錄：《孟子》與《周易》「時」義會通表	27
表一 《孟子》與《周易》「畜養」之「時」義「內聖」之會通	27
表二 《孟子》與《周易》「畜養」之「時」義「外王」之會通	28
表三 《孟子》與《周易》「知幾」之「時」義的會通	29
表四 《孟子》與《周易》「行權」之「時」義的會通	30
表五 《孟子》與《周易》「堅守」之「時」義的會通	31
表六 《孟子》與《周易》「持志」之「時」義的會通	32

壹、前言

一、研究動機與目的

《孟子》¹一書富含思想、文化、歷史、教育價值，歷代對其書之詮釋向度多元，本文即以清人焦循援《易》釋《孟》之蹊徑為靈感。

前人注疏，多以發揮《孟子》與《論語》相契之處為主。如趙岐在《孟子章句》中，將孔子與孟子之言說相比較，認為二者多「旨意合同，若此者眾」²。又朱熹於《四書章句集注》中引韓愈：「自孔子歿，群弟子莫不有書，獨孟軻氏之傳得其宗」³，亦點出孟子對孔子思想道統的繼承。

至清代，焦循作《孟子正義》，乃清人治《孟》之集大成者⁴，今人梁啟超稱其書為「永永不朽」之作⁵。焦循治經，重在貫通，尤以《周易》為長，嘗閉門注《易》，到晚年始成《易學三書》，又以「古之精通《易》理，深得伏羲、文王、周公、孔子之旨者莫如孟子」⁶，思作《孟子正義》一書。焦循《孟子正義》的一大特色就是其引《易》釋《孟》之方法⁷，焦循在《孟子正義》中常引《易》以說理，且反覆強調「孟子深於

¹ 宋人孫奭曾言孟子著書，可謂「挺名世之才，秉先覺之志，拔邪樹正，高行厲辭。導王化之源，以救時弊；開聖人之道，以斷群疑。」見〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，（臺北：藝文印書館，2011年），頁3上。

² 原文為：「衛靈公問陳於孔子，孔子答以俎豆；梁惠王問利國，孟子對以仁義；宋桓魋欲害孔子，孔子稱天生德於予；魯臧倉毀鬲孟子，孟子曰臧氏之子焉能使予不遇哉！旨意合同，若此者眾。」見〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁7上。

³ 原文為「自孔子歿，群弟子莫不有書，獨孟軻氏之傳得其宗，故吾少而樂觀焉。」韓愈：〈送王墳秀才序〉收錄於《唐文粹》卷98。「識典古籍」(https://www.shidianguji.com/zh/?page_from=reading_page)，2025年3月1日瀏覽。

⁴ 焦循在前人基礎上旁征博引，將考據與義理相結合，於前人之有疑處亦有創獲，立論堅實，疏解明晰。詳見〔清〕焦循撰，沈文倬點校：《孟子正義》（北京：中華書局，2011年，1版8刷），頁2。

⁵ 原文為：「此書（《孟子正義》）實在是後此新疏家模範作品，價值是永永不朽的。」梁啟超：《梁啟超中國近三百年學術史》（長春：吉林人民出版社，2012年），頁201。

⁶ 〔清〕焦循撰，沈文倬點校：《孟子正義》，頁7。

⁷ 焦循認為《周易》與《孟子》當旨意合同，不過是一者隱言之，一者顯發之。其自言：「自學《易》以來，於聖人之道，稍有所窺。乃知《論語》一書，所以發明伏羲、文王、周公之旨；蓋《易》隱言之，《論語》顯言之。其文簡奧，惟《孟子》闡發最詳最鬯。」見〔清〕焦循：《雕菰集》（北京：中華書局，1985年），頁275。

《易》」⁸。

但多有學者認為焦循此說，蓋因其精通《易》理，而常以所長釋《孟子》，難免於穿鑿、曲解之嫌，且《孟子》全書並未提及《周易》。如黃俊傑在《中國孟學詮釋史論》中認為焦循以《易》闡釋《孟子》，「多方枘圓鑿，格格不入之處」⁹。此外，陳居淵在〈論焦循《孟子正義》的《易》學詮釋〉一文中也對焦循此說抱有懷疑態度¹⁰。

然觀歷代注疏，援《易》釋《孟》之先例，趙岐有之¹¹；贊孟子之知《易》深，程子亦有之¹²；邵雍更是直接點明「孟子可謂善用易者也」¹³。孟子精通《周易》毋庸置疑¹⁴，若只因《孟子》未嘗引《易》之文句，便否定焦循「孟子深於易」的理論，不免可惜。且焦循《孟子》與《易》必有合通處之思考，不僅值得肯定，而且為我們今天對《孟子》思想的理解，亦啟發一個新的角度。

本文雖受焦循理論啟發，但為免曲護焦循之嫌，遂不對其《孟子正義》作直接研究，而試從《孟子》原文出發，以各家注解為輔，探尋其思想與《周易》之「合同」處。而資料繁多，又受篇幅所限，故本文選取在《周易》與《孟子》二書中，皆佔據重要地位的「時」為討論對象。¹⁵

⁸ 「孟子深於《易》」一語，於《孟子正義》中共出現 4 次，分別見於〈梁惠王下〉、〈離婁上〉、〈離婁下〉、〈盡心上〉和〈公孫丑上〉。

⁹ 原文為：「里堂……撰寫《孟子正義》，常稱引《易經》以為據，然頗多方枘圓鑿，格格不入之處。」見黃俊傑：《中國孟學詮釋史論》（北京：社會科學文獻出版社，2004 年），頁 480。

¹⁰ 原文為：「孟子思想是否淵源於《易》學，這本是一個不易回答的難題。綜觀《孟子》一書，未曾有一句提及《周易》。」見陳居淵：〈論焦循《孟子正義》的易學詮釋〉，《孔子研究》，2000 年第 1 期（2000 年 1 月），頁 103。

¹¹ 趙岐引《周易·乾卦》「飛龍在天」、「潛龍勿用」之文以解〈盡心〉上篇「舜居深山中」章。注曰：「此章言聖人潛隱若神龍，亦能飛天，亦能潛藏，同舜之謂也。」〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 232 下。

¹² 程子謂：「孟子云：『可以仕則仕，可以止則止，可以久則久，可以速則速，孔子聖之時者也。』故知《易》者莫如孟子矣。」見〔宋〕朱熹撰：《四書章句集注》（北京：中華書局，2016 年 2 版 23 刷），頁 197。

¹³ 原文為：「《易》者不必引用講解，始為知易。孟子著書，未嘗及《易》，其間易道存焉。但人見之者鮮耳。人能用易，是為知易。如孟子可謂善用易者也。」見〔宋〕邵雍著，郭或點校：《邵雍全集》（上海：上海古籍出版社，2015 年），頁 1228-1229。

¹⁴ 焦循認為孟子精通《周易》，而趙岐說孟子尤長於《詩》、《書》，乃是單憑《史記》所載而誤言之。見〔清〕焦循：《孟子正義》，頁 9。且有關孟子是否知《易》之論述，可參見鄭晨寅〈孟子知《易》說綜論〉，《孔子研究》，2016 年第 3 期（2016 年 3 月），頁 31-37。

¹⁵ 《周易》之「時」：「時」之哲學，是《周易》思想體系的核心，「時」在《易傳》中出現的頻次之高，也顯示其重要程度。著名的《易傳》十二卦，也將《易》之「時」、「時用」及「時義」之研

二、前人研究綜述

前人關於《孟子》與《周易》關係之研究，多以焦循《孟子正義》為底本進行闡發。如賴貴三〈焦循《孟子正義》中之易理詮釋〉及〈易學與孟學的融攝與會通——焦循《孟子正義》易學思想析論〉二文¹⁶，前文僅將《正義》中焦循援《易》釋《孟》處，逐卷提引論述，雖有資料匯總之價值，但欠歸納分析，且論述較為簡單；後文雖具歸納分析，但基本以探討焦循理論為主，缺少《孟子》與《周易》合同處的討論。除賴貴三系列研究外，陳居淵《焦循儒學思想與易學研究》¹⁷一書也對焦循《孟》、《易》相通的理論加以論述，但其主要還是著重在探討焦循的《易》學理念，對《孟子》與《周易》之會通則闡發未詳。¹⁸

除探討焦循理論之外，一些學者也另闢蹊徑，以二書對同一主題的論述為入手點，尋找其相同之處。¹⁹此類論文雖與本文研究方向相同，同為研究二書的某一主題，但其論述多未能詳盡，且並未見有關二書之重點——「時」義的探討。

究推向高潮。早在三國時期，王弼就曾點出「時」之義是《周易》哲學的要點：「夫卦者，時也；爻者，適時之變者也。」見〔魏〕王弼：《周易集解略例》（北京：中華書局，1991年），頁10。明代惠棟亦提及：「時中者，《易》之大要也。」見〔清〕惠棟：《周易述》（上海：上海古籍出版社，1990年），頁1。近代哲學家方東美先生也認為：「易之卦爻，存時以示變。易之精義，趣時以而應變者也。」見方東美：《生生之德》（臺北：黎明文化事業公司，1979年），頁133。《孟子》之「時」：「時」之哲學也深受孟子重視，「時」的字樣在《孟子》一書中出現高達47次。「時變」思想也成為孟學的重要組成部分，是孟子周遊列國，勸諫時君的指導方針。孟子反覆強調「時」之重要：「雖有智慧，不如乘勢；雖有鎡基，不如待時。」孟子所願乃學孔子，而對於孔子的評價，孟子也首次提出了「聖之時者也」的概念。焦循對於孟子思想中之「時」也給予高度重視：「孟子之學，通變神化，以時為中，易地皆然，能包容乎百家。」見〔清〕焦循撰，沈文倬點校：《孟子正義》，頁10。

¹⁶ 均見於賴貴三：《易學思想與時代易學論文集》（臺北：文津出版社，2007年），頁417-469。

¹⁷ 陳居淵：《焦循儒學思想與易學研究》（上海：上海人民出版社，2017年），頁94-100。

¹⁸ 另陳鼓應主編：《明清實學思潮史》（濟南：齊魯書社，1989年），頁1659-1684。黃俊傑：《中國孟學詮釋史論》，頁479-483。也僅對焦循之理論做簡要探討，並未聚焦《孟子》與《周易》的具體相關處。

¹⁹ 如林永堅：《焦循《孟子正義》研究》（香港：香港中文大學哲學系碩士論文，2005年），頁56-68。將焦循《孟子正義》之《易》學發揮，分為「以《易》釋『性善』」和「以《易》釋堯舜之道」兩方面，是《孟子》與《周易》二書，相同主題研究中較為詳盡的一篇。但其僅以焦循「孟子道性善，稱堯舜」之言為宗，著重強調「道性善」與「稱堯舜」兩方面，並未對二書之重要思想——「時」做具體討論。又如如戴永新：〈談《周易》和孟子的教育思想〉，《臨沂師範學院學報》，2004年第2期（2004年4月），頁124-127。李笑野：〈《周易》對先秦儒家哲學的影響〉，《社會科學》，1996年第3期（1996年3月），頁12-18等。

而二書「時」義的相關研究，前人也僅限於單獨討論《孟子》之「時」或單獨討論《周易》之時。在探討《孟子》之「時」方面，前人總側重在「變化」之義，多著墨於討論孟子的「權變」思想，而對於本文將探討的「畜養」之時和「不移」之時未有提及，或僅一筆帶過。²⁰

在《周易》之「時」的相關研究中，「與時偕行」、「見微知著」的「變易性」，也是前人討論的核心。²¹除「變化」之時義外，《周易》是否還囊括其他「時」義，歷來鮮為人研究。

總而言之，前人研究中並未探討與本文研究相同的主題——並無《孟子》與《周易》「時」義的綜合研究，只有單獨對《周易》之「時」或《孟子》之「時」的相關探討，且多側重於「變化」之義，未能全面分析「時」之面向。

三、本文研究方法

本文研究《孟子》與《周易》之論「時」，若只對二者提及之「時」字做檢索，而後論述，定會流於表面，遺漏某些潛藏於文字之下的線索。黃俊傑在解釋孟子「以意逆志」²²時說道：「細玩文本，踏實誦讀，再以讀者之『意』逆推作者之『志』，則經典

²⁰ 此類研究可參見彭婷：〈原則性與靈活性的統一——論孔孟「親親互隱」中的權變智慧〉，《道德與文明》，2017年第3期（2017年5月），頁141。馬永慶：〈孟子的權變倫理思想評析〉，《哲學研究》，2005年第5期（2005年5月），頁64-69。劉小紅：〈孟子「權」思想解析〉，《孔子研究》，2015年第5期（2015年9月），頁64-69。劉海龍：〈孟子思想中「仁義」與現實聯繫的中介——「時」〉，《合肥學院學報：社會科學版》，2012年第3期（2012年7月），頁40-43。張培高：〈淺析孟子的「時變」思想〉，《龍岩師專學報》，2004年第4期（2004年8月），頁33-35。以及 Xudong, F. (2016). To Obey or Not to Obey? Mencius' Discourse on the Political Duties of Officials. *Journal of Chinese Humanities*, 2(2), 190-216.

²¹ 如姜文華：〈《周易》之「時」的哲學意蘊及重要意義〉，《渤海大學學報：哲學社會科學版》，2020年第2期（2020年3月），頁60-66。祁博賢：〈《周易程氏傳》「時」論的人道關切〉，《周易研究》，2022年第2期（2022年4月），頁13-23。黃黎星：〈與時偕行 趣時變通——《周易》「時」之觀念析〉，《周易研究》，2004年第4期（2004年8月），頁15-24。王新春：〈《周易》時的哲學發微〉，《孔子研究》，2001年第6期（2001年11月），頁38-46。以及 Tong, L. K. (1974). The Concept of Time in Whitehead and the I Ching. *Journal of Chinese Philosophy*, 1(3-4), 373-393. Chang, Wonsuk. (2009). Reflections on Time and Related Ideas in the Yijing. *Philosophy East and West*. 59. 216-229. 10.1353/pew.0.0047. Chen, Guo-Ming. "Bian (Change): A Perpetual Discourse of I Ching." *Intercultural Communication Studies*, vol. 17, no. 4, 2008, pp. 7-16.

²² 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁164下。

作者之意向可忖度之矣。」²³此說堪為治學之指南，故本文以此為主要研究方法，對於文中關於二書「時」義的歸納匯總，乃逐句閱讀、爬梳文本所得，並不局限於單純對「時」字進行檢索。

觀前人之論「時」，多以「順時」、「應時」、「相時」²⁴等意義相近之詞為各章標題，「時」義難免混淆不清，難以掌握。故本文將《孟子》與《周易》二書之論「時」，分為「潛心畜養之時」、「知幾行權之時」和「矢志不移之時」三部分²⁵，並於每一章節之「時」義先做具體解釋，隨後再就其思想，兩相比照，進行分析，以求脈絡清晰，文義明朗。

貳、潛心畜養之時

「潛心畜養」之義，出自二書有關「道之未行，畜德以待」的敘述：仁德乃行道之基，無論是《周易》還是《孟子》，都十分重視個人仁德的畜養，並且強調只有自身畜養德行，才能進而將此仁德推及天下萬民。本章即以此為主題，通過探討「內聖」、「外王」兩方面，看二書「畜養」之「時」義是否有可會通之處，茲分述如下：

一、內聖之養

面對外界條件、自身能力尚不具足的情況，《周易》與《孟子》都提倡個人應在此時潛心畜養內在，反身修德，養精蓄銳，不必急於求成，強行嶄露頭角。

²³ 黃俊傑：《中國孟學詮釋史論》，頁 409。

²⁴ 前人研究，常以相似、難辨之詞語解釋《孟子》與《周易》之「時」義，如張培高〈淺析孟子的「時變」思想〉一文，用「順時」、「相時」為各章標題，恐文意模糊，難察區別，見張培高：〈淺析孟子的「時變」思想〉《龍岩師專學報》，2004 年第 4 期（2004 年 8 月），頁 33-35。又李春青〈論「時」——兼談儒家處世之靈活性〉一文僅將「時」之內涵作簡單探討，且多以「應時」、「順時」作詮釋，亦難詳「時」義，見李春青：〈論「時」——兼談儒家處世之靈活性〉，《中國文化研究》，1996 年第 14 期（1996 年 11 月），頁 11-16。另姜文華〈《周易》之「時」的哲學意蘊及重要意義〉以「時機」、「時行」、「時止」、「時位」作各章標題，標題模糊相似，難以辨析。見姜文華：〈《周易》之「時」的哲學意蘊及重要意義〉，《渤海大學學報：哲學社會科學版》，2020 年第 2 期（2020 年 3 月），頁 60-66。

²⁵ 談到《孟子》與《周易》論「時」之合通，不難想到《孟子》的「通權達變」與《周易》的「進退無恆」，二者「變化」之義，可謂是同聲相應。但「時」之哲學，在《周易》與《孟子》中佔據如此重要的地位，二者對「時」的理解，是否僅能從「變通」的角度進行討論？筆者通過閱讀、爬梳文本，整理出二者「時」義會通處有三，除「變通」之「時」義外，還有「潛心畜養」之「時」，和「矢志不移」之「時」。

如《周易·頤》六五爻：「拂經，居貞吉，不可涉大川」²⁶正闡述此義。六五是陰爻居君位，屬於柔弱之君，《周易》認為此時應戒驕戒躁，專心於畜養自身德行，不應急於求成，行危險之事。²⁷程頤認為此時之君，德才尚不足以平治天下，便應「居守貞固」²⁸，仰賴上九剛陽賢能之人，以彌補自身不足。所以君子在自身能力尚未修養成熟之時，應以潛心修養、穩固自身為要，不可在此「艱難變故之際」²⁹行危險之事。

此外，〈乾〉初九爻「潛龍勿用」³⁰，也蘊藏著「畜養」之義，王夫之也認為此時之君子，外界條件尚不具足，仍處於要隱而不發、潛心畜養的階段：

其於學也，則博學不教，內而不出；其於教也，則中道而立，引而不發；其於治也，則恭默思道，反身修德……其於事功也，則遵養時晦，行法俟命。³¹

可見王夫之著重強調此畜養之「時」的重要：於學，當潛心修習，不向外曝露；於教，應恪守中庸，重引導而不急教化；於治，需恭默內省，以養己之德為先；於事功，宜養精蓄銳以待將來。且據爻位而言，初九屬陽爻，「一陽興於地下，物榮其根，為反己退藏、固本定基、居易俟命之道」³²，此時道在潛伏，故君子不宜急於顯露、不必迫切求成，唯當潛心涵養根基，反身修德，固本定基。

而《孟子》也同樣注重涵養自身，且強調外界的一切不順，都應導歸於反觀己身、涵養修省自己。〈離婁上〉記載：

孟子曰：「愛人不親反其仁，治人不治反其智，禮人不答反其敬。行有不得者，皆反求諸己，其身正而天下歸之。」³³

²⁶ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經註疏·周易正義》（北京：北京大學出版社，2000年），頁147。

²⁷ 《周易正義》也說此時：「行則失類，故宜『居貞』也」，再次說明此時君子自身能力不足，便不應貿然行進，當於此時耐心等待，涵養修德。見〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經註疏·周易正義》，頁147。

²⁸ 原文為：「其陰柔之質，才不足以養天下，上有陽剛之賢，故順從之，賴其養己以濟天下。君者，養人者也，反賴人之養，是違拂於經常，既以己之不足，而順從於賢師傅，上，師傅之位也。必居守貞固，篤於委信，則能輔翼其身，澤及天下，故吉也。」見黃忠天編著：《周易程傳註評》（高雄：高雄復文圖書出版社，2017年4版2刷），頁242。

²⁹ 黃忠天編著：《周易程傳註評》，頁242。

³⁰ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經註疏·周易正義》，頁2。

³¹ 〔明〕王夫之：《船山全書》（長沙：岳麓書社，2011年），頁46。

³² 〔明〕王夫之：《船山全書》，頁56。

³³ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經註疏·孟子注疏》，頁126下。

孟子指明凡行有不得於人，皆當反求己身，不可執著於外境之不遂。不能一味指責人之不親，不治，不答，而應反觀己身之畜養是否完備。所以只要專心畜養自身，其餘自不必向外求索。而這也正與前文所列《周易》教誨相契，二者都指導君子於道未光大興盛之時，不執著於外界，但當潛心畜養自身德能。而此段亦彰顯孟子重視畜養自身，但孟子所重之畜養側重在哪一方面呢？

《周易》重畜德，《孟子》則言養仁。「養」在《孟子》中出現 64 次，可見其重要。「養勇」、「養浩然之氣」、「養性」或「養心」，皆為孟子所強調。乍看孟子似所養甚多，但綜括其要義，總離不開「仁義」二字。孟子曾引曾子之語抒發己志：「晉楚之富，不可及也。彼以其富，我以吾仁；彼以其爵，我以吾義，吾何慊乎哉？」³⁴彼倚恃其財富、爵位，我則倚恃我仁義之畜備，分毫不覺有所缺失。可見「仁義」二字便是孟子說出「大有為之君，必有所不召之臣」³⁵的底氣，更是其「自反而縮，雖千萬人，吾往矣」³⁶之大勇、「行有不慊於心，則餒矣」³⁷之浩然正氣，以及「存其心，養其性……殀壽不貳，修身以俟」³⁸之坦然的活水源頭和堅定依據。

所以「養勇」、「養浩然之氣」、「養性」或「養心」，皆可一言以蔽之為「養仁義」，養仁義即養德，仁德存心，方能問心無愧，雖不如人財富豐厚，爵位顯赫，自身性命也未知殀壽，但只要能潛心畜養仁義，修身以俟，君子便可無愧於心，泰然處之。

孟子多次強調畜養仁義的重要，〈離婁上〉，孟子將「仁」比作人所安居之宅，將「義」比作人所行之正路，二者皆人不可或缺之物。³⁹如今可安之宅，可行之路宛然目前，然人曠安宅，舍正路，可謂「道本固有而人自絕之」⁴⁰。所以孟子有此慨歎，進而勸勉世人要畜養仁義，不可自暴自棄，自絕其路。

〈離婁上〉⁴¹也提到，自天子以至於庶人，若不能畜養仁義，終將招致災禍，後患

³⁴〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 73 下。

³⁵〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 73 下。

³⁶〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 54 下。

³⁷〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 55 上。

³⁸〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 228 下。

³⁹ 原文為：「言非禮義，謂之自暴也；吾身不能居仁由義，謂之自棄也。仁，人之安宅也；義，人之正路也。曠安宅而弗居，舍正路而不由，哀哉！」見〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 132 下。

⁴⁰〔宋〕朱熹撰：《四書章句集注》，頁 281。

⁴¹ 原文為：「天子不仁，不保四海；諸侯不仁，不保社稷；卿大夫不仁，不保宗廟；士庶人不仁，不保四體。今惡死亡而樂不仁，是猶惡醉而強酒。」見〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：

無窮，所謂「人之所安，莫若為仁，惡而弗去，患必及身。」⁴²人只知追求安逸，恐懼災殃，卻不知要遠離不仁之道，正猶「惡醉而強酒」⁴³之人，如此則自相矛盾，自作自受。孟子於是多加勸告，提醒無論身處何種身份，都應以畜養仁義為首要之務。

由此可見，《周易》與《孟子》都認為，人處勢微，位卑，影響不夠，能力不足之時，應當潛心積累，以完備自身才華、德行為要，不應急於求成，不可指責外境。

二、外王之養

君子不僅要注重內在畜養，進一步更要將此內德推之於國家乃至天下。而《周易》中也不乏將自身德行推至天下萬民的敘述：〈頤〉象辭「君子以慎言語，節飲食」⁴⁴強調君子應輕貨財，重養德，而此養身之道亦是養天下之道：

口，所以養身也，故君子觀其象以養其身，慎言語以養其德，節飲食以養其體……推養身之道，養德養天下，莫不然也。⁴⁵

程子認為，若要「養身」，就要懂得節制飲食和資財。而「養身」之道，又可推及為「養德」、「養天下」之道。可見君子若能在這些方面節制自己，不沉溺其中，潛心畜養自身德行，便可推此德於天下，使天下萬民皆得其所養。

不僅如此，〈需〉也指示當國家遭遇險阻，或處坎險之時，君子也應耐心等待，潛心畜養自身剛健之德以面對困難。〈需〉卦主是九五，陽爻處君位，得正得中。本有剛健前進之性，卻遭遇坎險。而「需」為等待之義，意味著君子此時不可貿然行動，而要安心定志，默默畜養自己。程子注言：「五居君位，為需之主，有剛健中正之德，而誠信充實於中……有孚則光明而能亨通。」⁴⁶此處正說明此九五之君雖在困難當中，仍要致力於涵養自身，使誠信充實於己，方能「雖險無難」⁴⁷、化險為夷，使其道光明亨通。來知德在此處也指出君子在面對困境時，不應心存僥倖或冒險前進，而當潛心畜養以待時運。⁴⁸

《十三經注疏·孟子注疏》，頁126下。

⁴²〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁126下。

⁴³〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁126下。

⁴⁴〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·周易正義》，頁144。

⁴⁵黃忠天編著：《周易程傳註評》，頁238。

⁴⁶黃忠天編著：《周易程傳註評》，頁56。

⁴⁷黃忠天編著：《周易程傳註評》，頁56。

⁴⁸來知德注言：「事若有所待而心能孚信，則光明而事通矣。而事又出於其正，不行險以僥倖，則吉矣。」

以上⁴⁹皆是《周易》畜養之「時」義在「外王」方面的體現。而《孟子》關於「外王」的重視毋庸置疑，孟子周遊列國，勸諫時君以仁政治理天下之語，貫穿全書始終，充分體現其政治思想。其中，在王道未行之前，統治者必須先畜養自身仁義，方可推行王政於天下的理念尤為關鍵。這也正契合前文提到，《周易》勸誡國君需自身修身養德，方可養民、養天下，並且幫助國家度過坎險，實現亨通之教。

孟子不止一次提出國家的穩固安定，並不源於疆界的廣闊、山谿的險要，或兵革的強大⁵⁰。而是取決於統治者能否畜養自身仁德，並以此仁心施仁政於國，也就是〈公孫丑上〉所言：「以不忍人之心，行不忍人之政，治天下可運之掌上。」⁵¹所以欲行王政於天下，重點在於要畜養「仁」，而非畜聚「城郭」、「兵革」、「田野」、「貨財」⁵²這些外在的力量。不畜仁德，即使堯舜先王在世，也不能平治天下。⁵³

此外，孟子還認為小國在國力微弱，受強國威脅時，也無需擔憂、慌亂，唯一需要做的就是，國君畜養仁心，施行仁政。如〈滕文公下〉記載，宋國雖為小國，欲行王政，卻被齊、楚大國壓迫。⁵⁴但孟子認為，宋國雖小，只要能行仁政，便可無懼大國威脅。所以即使國力微弱，兵甲不多，也無需畏懼驚慌，只要畜養仁義，以仁心行仁政，一定會為民心所向。另〈離婁上〉也記載了孟子強調畜養仁義對行王道的重要：

孟子曰：「桀紂之失天下也，失其民也；失其民者，失其心也……今之欲王者，

見〔明〕來知德撰，張萬彬點校：《周易集注：易經來注圖解》（北京：九州出版社，2004年），頁208-209。

⁴⁹ 除上述例證，陳夢雷《周易淺述》也對《周易》有關君子需畜養己德，方能利益天下國家的內容多加論述，也多次提出從《周易》中領悟出的為政治國之道。如其在〈比〉下提出：「其心光明正大、在下亦相忘其化，王道所以隆也」；在〈觀〉下提出：「王者通天下為一身。觀我所行之善否，即可以知民之善否矣。觀我正，所以觀民也」；在〈恆〉下提出：「居上必有恆德，乃可有功」等。見〔清〕陳夢雷：《周易淺述》（北京：九州出版社，2004年），頁74，144，207。

⁵⁰ 如〈公孫丑下〉：「域民不以封疆之界，固國不以山谿之險，威天下不以兵革之利。」見〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁71上。

⁵¹ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁65下。

⁵² 〈離婁〉上篇記載：「城郭不完，兵甲不多，非國之災也；田野不辟，貨財不聚，非國之害也。」見〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁124上。

⁵³ 出自《孟子·離婁》上篇：「堯舜之道，不以仁政，不能平治天下。」見〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁123下。

⁵⁴ 原文為：「萬章問曰：『宋，小國也。今將行王政，齊楚惡而伐之，則如之何？』孟子曰：『不行王政云爾，苟行王政，四海之內皆舉首而望之，欲以為君。齊楚雖大，何畏焉？』」見〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁111-112。

猶七年之病求三年之艾也。苟為不畜，終身不得。⁵⁵

三年之艾，畜而可得。孟子勸諫國君桀紂之所以失去天下，全因其不能得民心而已。如今要想行王政於天下，必要得民心、行仁政，而「畜養」就是其中最重要的一環。孟子「欲時君在於久行其仁，不但欲為之王，然後乃行之耳。」⁵⁶所以強調國君不能等到有稱王之心時才開始行仁，「仁」要慢慢積累、畜養，不能一蹴而就，更不可一時興起。若等到有稱王之志才開始行仁，便為時已晚，只有「畜養」其仁久，才能夠得到成效，所謂「苟為不畜，終身不得」⁵⁷。

由此可知，在國家勢微時，不必恐懼慌亂；在王道未行時，也不應急於求成，但當潛心畜仁，積累民心，終必將行王政於天下。⁵⁸這也正與《周易》教導國君在面對坎險困境之時，不應冒險前進，而當潛心畜養自身，有異曲同工之妙。

三、小結

通過本章探討可知，《孟子》與《周易》「畜養」之「時」義確有可會通之處。二書都強調君子身處勢微、位卑、德行能力尚且不足之時，需要潛心畜養，專注於完備自身才德，不應向外求索、不可埋怨外境；而在國家國力微弱，或遭遇坎險之時，亦但當耐心等待，專心畜備自身仁德，國家終能化險為夷。

參、知幾行權之時

《周易》示人趨吉避咎之法，《孟子》教人修身為政之道，無論是《周易》還是《孟子》，「知幾」與「行權」都是其中核心。二書均多次強調：只有細心觀察時機的變化、把握合適的時刻，才能因時制宜，根據實際情況做出最適宜當下的舉措和最靈活的應變。這也是二書「時」之哲學的精髓所在，本章即以此為主題，分別闡釋「知幾」與「行權」的含義，以探尋二書「知幾行權」之「時」義的契合處。

⁵⁵ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁132上。

⁵⁶ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁132下。

⁵⁷ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁132上。

⁵⁸ 如孟子所說：「諸侯有行文王之政者，七年之內，必為政於天下矣。」見〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁133下。

一、知幾之義

《周易》和《孟子》都十分強調明察事物發展之初微的重要，所謂知微知彰，見微知著。《周易·繫辭》曾總結《易》之道，並點出「知幾」的重要：

夫易，聖人之所以極深而研幾也。唯深也，故能通天下之志。唯幾也，故能成天下之務。⁵⁹

探究事物之發微，方能窮究事理之幽深。此處即強調「幾」的重要，探蹟必先索隱，成務必要知幾。「只有探研細微徵象，才能成就天下的事務。」⁶⁰而關於「幾」的涵義，〈繫辭下〉則作出明確解釋：

知幾其神乎？君子上交不諂，下交不瀆，其知幾乎，幾者動之微，吉之先見者也，君子見幾而作，不俟終日。⁶¹

「幾」即是事物發軔之初、大體未顯的微小徵兆，更是吉凶成敗的關鍵所在。君子覺察事物最初變動的細微之處，即可窺見未來吉凶禍福的結局。所以自然見幾而作，當下即做出最適宜的舉動，以達到趨利避害，趨吉避凶的目的。觀此變動之微，便通曉未來吉凶，君子自然行事果速，不待一天終竟。所以孔子讚歎能知幾者，可謂神乎。

這段〈繫辭〉是對〈豫〉六二爻「介于石，不終日，貞吉」⁶²的闡釋。〈豫〉⁶³其他爻辭多有訓誡不可沉溺豫樂，不知檢點之義。唯六二爻得正得中⁶⁴，能順時而動，明察其幾，知豫樂不可安久，故能守自身之中正，「上交不諂，下交不瀆」⁶⁵。於上恭巽，過則諂媚；於下和易，過則輕慢⁶⁶，所以不能知幾，則不能守中適度。只有知幾之君子，才能迅速做出判斷，以最適宜適度的行為應對天下事務，不會讓自己陷入過咎當中，所謂「辨之早，去之速」⁶⁷。此外，〈坤〉初六爻「履霜，堅冰至」⁶⁸，也是《周易》重

⁵⁹ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經註疏·周易正義》，頁 335。

⁶⁰ 黃壽祺、張善文：《周易譯注》（上海：上海古籍出版社，2007 年），頁 390。

⁶¹ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經註疏·周易正義》，頁 362。

⁶² 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經註疏·周易正義》，頁 101。

⁶³ 〈豫〉的卦名是歡悅、逸樂之義，整卦旨在警示凡事需順理而動，不可沉溺快樂，得意忘形。

⁶⁴ 程頤注曰：「逸豫之道，放則失正，故豫之諸爻，多不得正，不與時合也……處豫不可安且久也，久則溺矣！如二可謂見幾而作者也。」見黃忠天編著：《周易程傳註評》，頁 150。

⁶⁵ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經註疏·周易正義》，頁 362。

⁶⁶ 原文為：「不知幾，則至於過而不已，交於上以恭巽，故過則為諂；交於下以和易，故過則為瀆。」見黃忠天編著：《周易程傳註評》，頁 150。

⁶⁷ 黃忠天編著：《周易程傳註評》，頁 150。

知幾知微的典型例證。⁶⁹聖人能觀霜始生之幾微，預見其堅冰之相，所以能戒慎警懼，以致無過。

以上⁷⁰即是《周易》強調見幾而作的例證。「知幾」的概念雖最早出於《周易》，看似與《孟子》並無關聯，但細讀文本，便可發現孟子潛藏在字裡行間的「知幾」之義，孟子其實多次強調「知幾」的重要。〈公孫丑上〉，孟子就曾引齊人諺語來說明知幾的重要：

當今之時，萬乘之國行仁政，民之悅之，猶解倒懸也。故事半古之人，功必倍之，惟此時為然。⁷¹

齊人有言：雖具聰明才智，須時勢以行其道；雖有田器利具，俟農時得盡其用。孟子認為行王政於天下，也同樣需要合適的時機，「飢餓者食易為美，渴者飲易為甘」⁷²，而當時天下，王者不興已久，百姓困苦於暴政亦久。孟子深諳「知幾」之義，在王道未行之前，便通過當時形勢，覺察出施行王政的最好時機，成語「事半功倍」亦出於此處。

除此之外，〈離婁下〉亦有孟子重視見微知著的記載：

孟子曰：「無罪而殺士，則大夫可以去；無罪而戮民，則士可以徙。」⁷³

趙岐與朱熹皆明言此章旨在揭示「君子當見幾而作」⁷⁴，通過國君無罪而殺士、戮民的行為，即可預見其傷同類之舉，故君子見此幾微，便應趁早去而避之，避免禍臨己身。這也正契合《周易》「辨之早，去之速」⁷⁵的指示。與此同理，在面對逢蒙殺羿事件時，孟子認為后羿也是因為不知幾，不能在交友之前覺察人心的端曲，才招致禍患，被逢蒙所殺。所以「求交取友，必得其人」⁷⁶，便是知幾重要性的體現。

⁶⁸ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·周易正義》，頁 32。

⁶⁹ 初六是陰爻，始生於下，程頤云：「陰始生於下，至微也，聖人於陰之始生，以其將長則為之戒。」見黃忠天編著：《周易程傳註評》，頁 28。

⁷⁰ 另〈屯卦〉六三爻「即鹿無虞，惟入於林中，君子幾，不如舍，往吝」也是君子見幾而作的又一示例。此爻指示君子逐鹿須有虞人引導，若無虞人，便有陷入林中的危險，君子則須觀此無虞人之幾，預見陷入林中之險境，當及時停止逐鹿。見〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·周易正義》，頁 42。

⁷¹ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 52 上。

⁷² 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 53 上。

⁷³ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 143 上。

⁷⁴ 〔宋〕朱熹撰：《四書章句集注》，頁 291。

⁷⁵ 黃忠天編著：《周易程傳註評》，頁 150。

⁷⁶ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 151 上。

此外，孟子更將「知幾」運用於治國、行王政之中，〈梁惠王上〉記載：

不違農時，穀不可勝食也；數罟不入洿池，魚鼈不可勝食也……養生喪死無憾，王道之始也。⁷⁷

這是孟子勸諫國君行王政中最著名的一章。孟子認為開始行王道的關鍵在於得民心；得民心的關鍵在於急民所急，令其養生喪死無憾；使民養生喪死無憾的關鍵，又在於使其穀與魚鼈不可勝食、材木不可勝用；而穀與魚鼈不可勝食、材木不可勝用的關鍵，又在於國君使民不違農時、密網不入洿池，以及斧斤伐樹以時。如此環環相扣，可知孟子深諳知幾之道，明白使民、伐木以時，以及密網不入洿池，這些看似與王道並無關係的細微之事，才是王道之始的關鍵。換言之，若統治者不能從這些細微小事上入手，王道便無法施行。

由此可見《周易》與《孟子》對「知幾」之義的闡發，確有契合之處：二書均強調要細心覺察事物發展變化的初始端倪，君子知幾之道便是透過看似無傷大體的微小徵兆，預見未來吉凶禍福的結局。

二、行權之義

「知幾」與「行權」是君子行事中兩個連續的步驟，君子先以知幾之道判定當前情況，預知吉凶禍福，隨後做出的或進或退之舉即是「行權」。而順時以行權，便是《周易》與《孟子》二書「時」義會通的又一方面。「權變」之學是孟子思想的一大特色，關於「權變」的討論也一直是孟學研究的熱門話題，但卻鮮少有學者將「行權」與《周易》相聯結。前人在研究孟子的權變思想時，對其思想源頭，總要追溯至《論語》。⁷⁸

但其實《周易·繫辭下》提到的「巽以行權」⁷⁹，就已闡明〈巽〉的行權之義。來

⁷⁷ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 12。

⁷⁸ 如楊澤波《孟子評傳》一書認為：「真正使『權』成為哲學範疇，具有方法論意義，是從孔子開始的。」見楊澤波：《孟子評傳》（南京：南京大學出版社，2011 年），頁 196。又如彭婷〈原則性與靈活性的統一——論孔孟「親親互隱」中的權變智慧〉一文也提出：「先秦儒家對『權』概念的論述始於孔子。」見彭婷：〈原則性與靈活性的統一——論孔孟「親親互隱」中的權變智慧〉，《道德與文明》，2017 年第 3 期（2017 年 3 月），頁 141。

⁷⁹ 〈繫辭〉下篇第七章論述聖人以〈履〉、〈謙〉、〈復〉、〈恆〉、〈損〉、〈益〉、〈困〉、〈井〉、〈巽〉九卦修德之道。原文為：「履以和行，謙以制禮，復以自知，恆以一德，損以遠害，益以興利，困以寡怨，井以辯義，巽以行權。」見〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·周易正義》，頁 370。

知德說：「巽以行權者，如湯武之放伐，乃行權也。」⁸⁰〈巽〉的卦德是「順」，六爻皆在闡發巽順之道，君子行事順時順勢、順理應人，便是「行權」。如商湯放桀、武王伐紂，雖有違君臣之道，但卻順乎天理民心，所以仍舊可以平治天下。來知德繼續解釋道：「然此皆言修德之常經也，若有權變不可通常經者，則用巽以行之。」⁸¹聖人以〈履〉、〈謙〉、〈復〉等卦修德，所謂「常經」。但若遇到特殊情況，「常經」雖能循理但不能順人心之時，聖人使用〈巽〉道行權通變，以致亨通，如「湯武之放伐」⁸²，即孔穎達所言：「既能順時合宜，故可以權行也。」⁸³聖人若能執此行權之法，雖處時勢逾常之境，亦能隨機應變，「經事知宜，變事知權」⁸⁴，順時無咎⁸⁵。此巽順時機，隨時遷改之道，貫穿《周易》各卦，如〈乾〉，初九則「潛龍」，九二則「見龍」；〈艮〉「時止則止，時行則行」⁸⁶；〈革〉順天應人之變革等，均是《周易》指導君子或進或退，或行或藏，均無定法，不過因時以行權，觀機以通變的例證。

與《周易》相契，《孟子》權變思想的核心也是順時順理，順人心與仁義。〈盡心上〉記載⁸⁷，楊子主張為己，不肯損己之一毛而有利於天下；墨子主張兼愛，願為天下而損害己身。孟子認為楊子與墨子之道均偏於一端，不可效法。而子莫主張中道，中道與聖人之道相近，但孟子強調，執中雖近聖人之道，仍需掌握權變之法，「執中而不知權，猶執一介之人，不知時變也。」⁸⁸「道之所貴者中，中之所貴者權」⁸⁹，不知權變，死守一端，便會賊害仁義之道，「舉一而廢百」⁹⁰，是孟子所不願見的。

而孟子心中執中而有權的聖人便是孔子，孟子稱其為「聖之時者」⁹¹。伯夷、伊尹

⁸⁰ 〔明〕來知德撰，張萬彬點校：《周易集注：易經來注圖解》，頁 683。

⁸¹ 〔明〕來知德撰，張萬彬點校：《周易集注：易經來注圖解》，頁 684。

⁸² 〔明〕來知德撰，張萬彬點校：《周易集注：易經來注圖解》，頁 683。

⁸³ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·周易正義》，頁 370。

⁸⁴ 〔明〕來知德撰，張萬彬點校：《周易集注：易經來注圖解》，頁 684。

⁸⁵ 此巽順時機，隨時遷改之道，貫穿《周易》各卦，如〈乾〉，初九則「潛龍」，九二則「見龍」；〈艮〉「時止則止，時行則行」；〈革〉順天應人之變革等。

⁸⁶ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·周易正義》，頁 250。

⁸⁷ 原文為：「孟子曰：『楊子取為我，拔一毛而利天下，不為也。墨子兼愛，摩頂放踵利天下，為之。子莫執中，執中為近之，執中無權，猶執一也。所惡執一者，為其賊道也，舉一而廢百也。』」見〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 239 上。

⁸⁸ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 239 上。

⁸⁹ 〔宋〕朱熹撰：《四書章句集注》，頁 357。

⁹⁰ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 239 上。

⁹¹ 原文為：「可以仕則仕，可以止則止，可以久則久，可以速則速，孔子也。」見〔東漢〕趙岐注，〔宋〕

皆古之聖人，但唯有孔子能「進退無常，量時為宜」⁹²。孔子觀時機之變化，宜仕則仕，宜止則止，宜久則久，宜速則速。不似楊子與墨子偏執一端，舉一廢百。孔子此道與《周易·艮》「時止則止，時行則行」⁹³之義有異曲同工之妙，程頤注曰：「艮為止，止之道唯其時，行止動靜不以時，則妄也……君子所貴乎時，仲尼行止，久速是也。」⁹⁴由此可見孟子所讚孔子以時行權之道，確可與《周易》會通。

此外，《周易》於特殊時勢下的反經行權，《孟子》中亦有論述，〈梁惠王下〉記載⁹⁵，商湯放桀，武王伐紂，齊宣王請教孟子臣弑其君是否合道。孟子則以桀紂賊仁害義，不足為君作答，認為湯武並未弑君，只是誅殺了一賊害仁義之人。前文提到來知德在《周易集注》中對此事也作了闡釋，臣不可弑其君是「常經」，但其君暴虐，以致民不聊生，所以聖人於此時可行巽順通變之道，不致舉一而廢百。由此可見孟子之權變思想與《周易》巽順之道相契合。

與此同理，〈離婁上〉記載舜不告父母而娶之事，孟子則認為舜不告而娶，是為了承傳先祖之祀，「告之則不得娶」⁹⁶，所以舜雖未告，「君子以為猶告也」⁹⁷。「娶而告父母，禮也；舜不以告，權也。」⁹⁸可見孟子十分讚同舜雖背反常禮，但卻能合於孝道之事；此外，「嫂溺，援之以手」⁹⁹也是孟子權變思想的代表性例證。孟子認為：「男女授受不親，禮也；嫂溺援之以手者，權也。」¹⁰⁰所以遇到突發情況之時，君子應審時度勢、靈活應對，才能不賊害仁義、執一廢百。

以上即是《周易》與《孟子》「行權」之「時」義的內容探討，二書均強調「反經而善」¹⁰¹的重要，面對特殊情況之時，君子不應偏執一端，不知變通，應當審時度勢，做出最適宜當下時機的權變之舉。

孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 56 上。

⁹² 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 56 上。

⁹³ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·周易正義》，頁 250。

⁹⁴ 黃忠天編著：《周易程傳註評》，頁 457。

⁹⁵ 原文為：「齊宣王問曰：『湯放桀，武王伐紂，有諸？』孟子對曰：『於傳有之。』曰：『臣弑其君可乎？』曰：『賊仁者謂之賊，賊義者謂之殘，殘賊之人謂之一夫。聞誅一夫紂矣，未聞弑君也。』」見〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 42 上。

⁹⁶ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 137 上。

⁹⁷ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 137 上。

⁹⁸ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 137 上。

⁹⁹ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 134 下。

¹⁰⁰ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 134 下。

¹⁰¹ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 134 下。

三、小結

通過本章探討可知，《周易》與《孟子》二書對於「知幾行權」的闡述，確有可會通之處。二書均強調君子應留心觀察事物發展之初的微小徵兆，並以此知幾之道，審度當前時勢，預見未來吉凶。從而隨機行權、巽順其時，或行進或潛藏、或守道或反經，均可合於貞固之正道。

肆、矢志不移之時

前文提到，非常之時行非常之舉，是《周易》與《孟子》在面對特殊情況時提出的順時行權之道。但需要注意的是，在順時行權的背後，不可忽視的是君子對正道的堅守。無論是《周易》的守正得吉，還是《孟子》的守道不移，皆彰顯二書雖肯定順時行權的必要，但卻更重視行權背後的堅守。這種對正道「矢志不移」的堅守，便是二書時之哲學最重要的內涵，故本文將此章置於文末討論，以著其重。¹⁰²而這種「矢志不移」，既包括君子非常時期的堅守正道，更體現在其每日修持的孜孜不懈，不僅是特殊關頭的毅然不屈，更是朝暮不忘的持之以恆。所以本章節即以此為主題，探討《周易》與《孟子》在「堅守不易」與「持『志』以恆」方面的論述，以探尋二書「矢志不移」之「時」義的會通之處。

一、堅守正道

即使在特殊情況下君子可以進行適當的「反經行權」，但《周易》與《孟子》都提出應對萬變的核心是要守「不變」，以不變而應萬變，先有所不為才能有所為。

「不易」之道，是《周易》哲學不容忽視的重要組成部分。¹⁰³鄭玄也採納《易緯·

¹⁰² 這種次序也暗合《周易》知天地樸素自然之「簡易」，行四季更迭之「變易」，更要守乾坤定位之「不易」的教誨。見〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經註疏·周易正義》，頁5。

¹⁰³ 《易》有三名：「易」、「變易」與「不易」。《易》之「簡易」，是天地運行的樸素自然之體；《易》之「變易」，是四季更迭的順時變化之法；《易》之「不易」，是天尊地卑的亙古不變之序。原文為：「『易』者，其德也。光明四通，簡易立節……不煩不擾，澹泊不失，此其『易』也。『變易』者，其氣也。天地不變，不能通氣……能消者息，必專者敗，此其『變易』也。『不易』者，其位也。天在上，地在下，君南面，臣北面，父坐子伏，此其『不易』也。」見〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經註疏·周易正義》，頁5。

乾鑿度》之言¹⁰⁴，認為「天尊地卑，乾坤定矣。卑高以陳，貴賤位矣。動靜有常，剛柔斷矣。」¹⁰⁵這種上下之序即是《周易》的「不易」之道。南宋易學家楊萬里更將此「不易」之道，具象化為「中正」：

萬事之變方來，而變通之道先立，變在彼，變在此，得其道，蚩可哲，愚可淑……斯道何道也？中正而已矣……中正立而萬變通。¹⁰⁶

此處「變通之道」，是指如何應對變化之道。變化無所不在，唯有得此道之人方能轉危為安、轉愚為智。而此道便是「中正」。《易》之「中正」貫穿全書，六十四卦無一不在揭示「中正」的重要。聖人心中堅守此「中正」之道，即使身處種種複雜變化之境，亦能獲得吉祥亨通，「中正立而萬變通」¹⁰⁷，這正說明應變的關鍵在於持守「中正」，而這亦是「以不變應萬變」的內在理據。

《周易》中強調君子要堅守「中正」的例證不勝枚舉，如〈晉〉六二爻：

晉如愁如，貞吉，受茲介福，于其王母。¹⁰⁸

凡二爻、五爻為「中」；陰爻居陰位，陽爻處陽位為「正」。〈晉〉六二爻位於下卦，居兩陰爻之間，且又未能與上六五爻相應，所以難以升進，有「愁如」之象。但六二爻得正得中，有中正之德，在此無援之際能堅守中正，不急躁強進，所以最終可獲得「貞吉」，如程頤所言：「守其中正，則當得吉。」¹⁰⁹除此之外，還有〈需〉九五爻的象辭：「酒食貞吉，以中正也」¹¹⁰；〈訟〉九五爻的象辭：「訟元吉，以中正也」¹¹¹，以及〈豫〉六二爻的象辭：「不終日貞吉，以中正也」¹¹²等，皆是堅守「中正」以應變的例證，如

¹⁰⁴ 《周易正義》並舉崔觀、劉貞簡等人，均持此觀點。見〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經註疏·周易正義》，頁 5-6。

¹⁰⁵ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經註疏·周易正義》，頁 302-303。

¹⁰⁶ 〔宋〕楊萬里著；何善蒙點校：《誠齋易傳》（北京：九州出版社，2019 年），序文。

¹⁰⁷ 〔宋〕楊萬里著；何善蒙點校：《誠齋易傳》，序文。

¹⁰⁸ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經註疏·周易正義》，頁 179。

¹⁰⁹ 黃忠天編著：《周易程傳註評》，頁 306。

¹¹⁰ 九五爻乃得正得中之爻。見〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經註疏·周易正義》，頁 53。

¹¹¹ 九五爻乃得正得中之爻。見〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經註疏·周易正義》，頁 59。

¹¹² 六二爻亦為得正得中之爻。見〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經註疏·周易正義》，頁 101。

程子所說：「人能守中正之道，久而必亨。」¹¹³

而《孟子》對於這種無論外界環境如何變化，心中永遠毅然不移的堅守亦多有闡釋。其中最精彩的論述便是〈離婁上〉，孟子與淳于髡的對話：

曰：「嫂溺不援，是豺狼也。男女授受不親，禮也；嫂溺援之以手者，權也。」
曰：「今天下溺矣，夫子之不援，何也？」曰：「天下溺，援之以道；嫂溺，援之以手。子欲手援天下乎？」¹¹⁴

本文在第三章「『知幾行權』之時」的討論中，曾引此段前半部分，說明孟子反經行權的思想。而這部分也常被學界引用，作為孟子權變思想的例證。但這段文字的後半部分——孟子的堅守之道，卻常被忽略。¹¹⁵

淳于髡因不能理解孟子堅守王道的政治原則，所以向孟子提出了嫂溺是否援手的問題，想說服孟子在「天下溺矣」之時，放下其「嚴苛」的堅守，適當做出變通。但孟子思路清晰，分別回應了淳于髡所問「援嫂」與「援天下」兩樁事情。孟子認為，嫂溺援手，雖背反常禮，但卻合於道義，若不援手，則與豺狼無異。而「天下之沈溺，當以道拯援之」¹¹⁶，非手之力可援，須行道於天下方能救。而王道之行，必要堅守不移，斷不可做變通之想。所以此段後半部分才是這次對話的精髓所在，孟子於此強調堅守王道不移的重要。雖然必要時可變通，但這種變通要建立在對道的堅守之上。換言之，孟子認可嫂溺援手，是因為其表面雖然看似放棄了對禮的遵守，但背後卻是真正踐行著對道義的堅守。所以淳于髡想讓孟子放棄對王道思想的堅守，孟子自然不會認同。

只有心中堅守正道，才能面對一切境遇都從容不迫，泰然處之。〈滕文公下〉也記載了孟子關於堅守的又一闡述¹¹⁷，孟子認為，大丈夫應居廣居（仁）；立正位（禮），以及行大道（義）¹¹⁸。得志之時，帶領百姓一同向道而行；不得志之時，也能守道不回，不放棄對道的堅守，不改變自己的原則。¹¹⁹雖以富貴相誘，亦不能淫惑其心；雖處貧賤，

¹¹³ 黃忠天編著：《周易程傳註評》，頁 306。

¹¹⁴ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 134-135。

¹¹⁵ 此說亦見楊澤波：《孟子評傳》，頁 203-204。

¹¹⁶ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 135 上。

¹¹⁷ 原文為：「居天下之廣居，立天下之正位，行天下之大道。得志與民由之，不得志獨行其道。富貴不能淫，貧賤不能移，威武不能屈。此之謂大丈夫。」見〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 108 下。

¹¹⁸ 此「仁」、「禮」、「義」與孟子所謂「廣居」、「正位」、「大道」的對應，參見楊伯峻：《孟子譯注》，頁 141。

¹¹⁹ 原文為：「得志行正，與民共之；不得志隱居，獨善其身，守道不回。」見〔東漢〕趙岐注，〔宋〕

亦不曾改易其行；雖威武相迫，亦不能摧折其志。所以孟子心中的「大丈夫」，無論身處何地，遭遇何境，都不會改變對道的毅然堅守。

除此之外，〈離婁下〉：「非禮之禮，非義之義，大人弗為」¹²⁰也意在強調要打破表面「禮」、「義」形式的束縛，堅守其背後的真正之禮、真正之義。與此同理，「大人者，言不必信，行不必果，惟義所在」¹²¹亦旨在強調對真正之「義」的堅守，如孫奭所言：「大人之行，行其重者。不信不果，求合義也」¹²²。

以上即是《周易》與《孟子》有關「堅守不移」的相關討論，二書均強調君子處在情況變化複雜，需要抉擇是否行權之時，應當抱持中正與道義。這種「堅守」便是「變通之道」的深層意涵，亦是雖富貴、貧賤、威武，不能移易其守道之毅然的內在源動力。

二、持「志」以恆

《周易》與《孟子》「矢志不移」之「時」義不僅表現在，處抉擇之際選擇堅守正道，不移其志；更體現在君子於日用平常之時的勉力修持，孜孜不懈，持「志」以恆。

《周易》十分注重君子修持要戒慎恐懼、持之以恆、晝夜匪懈，其中最著名的闡述，當屬〈乾〉第三爻「終日乾乾」¹²³。《周易正義》解釋此爻為：「每恆終竟此日，健健自強，勉力不有止息。」¹²⁴意為君子從朝至暮，堅持不懈，無有止息。〈乾·文言〉繼續闡發道：

九三曰：「君子終日乾乾，夕惕若，厲，无咎。」何謂也？子曰：「君子進德脩業，忠信，所以進德也，脩辭立其誠，所以居業也……」¹²⁵

君子對於「進益道德，修營功業」¹²⁶終日乾乾，不曾止息。而「夕惕若，厲，无咎」¹²⁷也意在說明君子進德修業，時時警惕戒懼，恐有過失。如此「日夕不懈而兢惕」¹²⁸，方

孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁108下。

¹²⁰ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁143下。

¹²¹ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁144上。

¹²² 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁144上。

¹²³ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·周易正義》，頁5。

¹²⁴ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·周易正義》，頁5。

¹²⁵ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·周易正義》，頁18。

¹²⁶ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·周易正義》，頁18。

¹²⁷ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·周易正義》，頁18。

¹²⁸ 黃忠天編著：《周易程傳註評》，頁3。

能「則雖處危地而無咎」¹²⁹。這一爻也是在提醒，君子之堅守，在於晝夜保持、積累、進步，每天努力，不能鬆懈，即「持『志』以恆」。程子也解釋道：「內積忠信，所以進德也；擇言篤志，所以居業也。」¹³⁰因此，君子的持志，是無休無止的，不會因為到達某一階段就感到滿足，而後停止修德。換言之，「持志」也就意味著君子永遠要朝乾夕惕，進步努力，修身養性，無有盡頭。此外〈恆〉九三的爻辭：「不恆其德，或承之羞」¹³¹也從反面勸誡君子要恆久於正道。

《孟子》也多次強調王道之所行，光有一時之仁心是不夠的，必得將此仁心持之以恆地灌注在所行之政上。如孟子在〈告子上〉明言一杯之水難救一車薪之火¹³²。行仁未久，便妄想以一杯水之仁，勝一車薪火之不仁，如此，則「有過於不為仁者也」¹³³。一時行仁，其恩惠只是曇花一現，無濟於事，反而賊害仁義，其過甚於未行仁之人¹³⁴。所以為仁之道在於堅持不怠，長久不忘。

此外，孟子在〈盡心上〉將為道比作掘井，不待泉水湧出便停止，則前功盡棄，「猶為棄井也」¹³⁵。與孔子「為山，未成一簣，止，吾止也」¹³⁶同理，皆是中道而廢，不能持之以恆之例。「為仁由己」¹³⁷，為道亦由己，若己之為道不能堅久，不待成功而輟止，則無異於自暴自棄，永遠不能達仁成義，更遑論堅守其道。因此，孟子明確指出為道必要持之以恆，終始不渝，不能間斷，不可一日懈怠離道，〈盡心下〉記載：

山徑之蹊間，介然用之而成路。為閒不用，則茅塞之矣。今茅塞子之心矣。¹³⁸

¹²⁹ 黃忠天編著：《周易程傳註評》，頁 3。

¹³⁰ 黃忠天編著：《周易程傳註評》，頁 12。

¹³¹ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·周易正義》，頁 285。

¹³² 原文為：「仁之勝不仁也，猶水勝火。今之為仁者，猶以一杯水，救一車薪之火也；不熄，則謂之水不勝火，此又與於不仁之甚者也。亦終必亡而已矣。」見〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 205 上。

¹³³ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 205 下。

¹³⁴ 如梁惠王「以轉粟移民之為仁，而望民多於鄰國」，以及齊宣王「以羊易牛之仁，而欲朝秦楚而撫四夷」，其「終必亡其仁矣。」見〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 205 下。

¹³⁵ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 239 下。

¹³⁶ 〔宋〕朱熹撰：《四書章句集注》，頁 114。

¹³⁷ 〔宋〕朱熹撰：《四書章句集注》，頁 131。

¹³⁸ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 252 下。

孟子用山間小路喻為仁之道，偶有止息弗修，則「茅草生而塞之」¹³⁹，以致路不能行，仁不能成。所以能否堅持不懈怠，是「堅守」之道的關鍵，也是《孟子》「矢志不移」之道的重要組成部分。

以上即是《周易》與《孟子》有關「持『志』以恆」的相關討論，二書均認為在緊要時刻下的「堅守」，須由平日孜孜不懈、朝乾夕惕的持「志」中來。

三、小結

通過本章探討可知，《孟子》與《周易》都認為君子對正道的矢志不移，是其順時行權的道德依據。二書均認為堅守其道，不被外境移易，是一切行動的指導方針。且除非常時刻下的抉擇，君子於日用平常時的「持『志』以恆」，也是「矢志不移」的重要組成部分。

伍、結語

誠然，《孟子》此書未見《周易》片語隻字，焦循所言《孟子》具有《易》學思想的理論，亦無直接證據支撐。但這依舊為今天解讀《孟子》與《周易》，提供了一個新的角度，即二書思想是否有可會通之處？本文即以此為靈感，以在二書思想中均佔據重要地位的「時」為主題，探討《孟子》與《周易》「時」義的會通處。經由閱讀、爬梳文本與注解，發現三處二書「時」之哲學的會通。今就前文所述，復陳其要如下：

其一，潛心畜養之「時」。無論是《周易》還是《孟子》，都十分強調「畜養」對於個人行道，以及國家治理的重要。本文將此「畜養」之「時」，分為「內聖」與「外王」兩方面進行論述：

「內聖之養」在於二書都認為，在自身能力、德行尚未完備，或外界條件尚不足以行道之時，君子應當反身修德，不應執著外緣，不必急於求成。如《周易·頤》六五爻提示君子處在「艱難變故」之時，應以潛心畜養，彌補自身不足為要，切勿貿然行進；又如《孟子·離婁》：「行有不得者，皆反求諸己」¹⁴⁰，亦要君子放下對外境的指責，專注於自身仁德的畜養。

而「外王之養」則在於二書都認為，在國家國力微弱，或遭遇坎險困境之時，統治

¹³⁹ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 252 下。

¹⁴⁰ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 126 下。

者不應擔憂、慌亂，而要更加潛心修養自身，積蓄國力與民心。如《周易·需》教九五之國君，處在困難中時，應耐心畜養，不可貿然行動；又如孟子在〈滕文公下〉指出，宋國雖小，但只要國君畜養仁心，施行仁政，便能無懼大國威脅。

其二，知幾行權之「時」。《周易》與《孟子》均多次強調，君子應在事物發展之初，便通過覺察一些微小徵兆，判斷未來吉凶趨向，從而做出權宜之舉，以達到趨吉避凶，立身行道的目的。本文將其分為「知幾」與「行權」兩方面論述：

「知幾」之義在於，二書皆十分重視通過覺察事物發軔之初的細小端倪，判斷未來吉凶禍福。如《周易·坤》教人透過觀察霜之始生，從而預見其將成堅冰之兆，「辨之早，去之速」¹⁴¹；又如孟子在〈離婁下〉指示，君子見國君「無罪而殺士」¹⁴²之舉，便可預知其將殃及自身之難。

而「行權」，便是君子「知幾」之後，通過衡量未來吉凶，做出或進或退，最順應其時的舉措，不會死守常經不知變通。如《周易·巽》巽順其時，「經事知宜，變事知權」¹⁴³的教誨；又如《孟子》讚歎舜不告而娶，以全孝道的行權之法。

其三，矢志不移之「時」。《周易》與《孟子》均認為，君子非常時刻下的行權，不是隨心所欲地背反常經，而是以對道堅定不移的信念為基石，在必要時刻背反常經，捨小從大，以堅守正道。且這種堅守也同樣表現在，君子在日常生活中對修道的持之以恆，無有間斷。所以本文將其分為「堅守」與「有恆」兩方面論述：

「堅守不易」體現在，二書雖都讚成君子在特殊時刻下，可以順時行權，但二書同樣十分強調堅守正道，不被外境移易的重要。如《周易》教人無論外境如何錯綜複雜，君子心中都應時刻堅守「中正」，以應世間萬變；而《孟子》也同樣強調，君子對道的堅守，不能被「富貴」或「貧賤」等外境動搖分毫。

而「矢志不移」，不僅表現在君子處艱難複雜之際時的堅守，更體現在其平日的修持不輟，朝乾夕惕。如《周易·乾》九三爻強調君子修道，應「終日乾乾」¹⁴⁴，晝夜保持，不令間斷；而《孟子》則將君子為仁之道比作山間小路，強調要日日精進，持之以恆，才能達道成仁，不使荒廢。

要之，雖囿於篇幅，諸多例證未及詳列，但仍可明見《孟子》與《周易》「時」之

¹⁴¹ 黃忠天編著：《周易程傳註評》，頁 150。

¹⁴² 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 143 上。

¹⁴³ 〔明〕來知德撰，張萬彬點校：《周易集注：易經來注圖解》，頁 684。

¹⁴⁴ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·周易正義》，頁 18。

思想，確有諸多可會通之處。《周易·繫辭》有言：「聖人有以見天下之動，而觀其會通，以行其典禮。」¹⁴⁵本文正依此會通之法，對二書進行對讀與貫通，發現：若《周易》於理論層面提出「時」之哲學的原則，《孟子》則於實踐層面將其具體化與生活化。《周易》展現出一種較為宏觀的時，而《孟子》則將其轉化為具體行動準則，並運用於政治實踐與個人修持中。體現了時之哲學，從理論到實踐，從抽象到具體的發展脈絡。

而除本文所探討「時」義之會通外，二書在順道思想¹⁴⁶，補過之理¹⁴⁷，以及循環之道¹⁴⁸等方面的會通，亦有值得探究之處，猶待來者玩索。¹⁴⁹

¹⁴⁵ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經註疏·周易正義》，頁 323。

¹⁴⁶ 如《周易》「牝馬」之柔順利貞，與《孟子·滕文公》「以順為正者，妾婦之道也。」

¹⁴⁷ 如《周易·繫辭》之「無咎者，善補過也」與《孟子·滕文公》之「如知其非義，斯速已矣，何待來年」。

¹⁴⁸ 如《周易》之「生生」與《孟子·公孫丑》之「五百年必有王者興」。

¹⁴⁹ 《孟子》與《周易》中還有諸多可互為表裡之概念，如「孟子言四端，即《易》之四德也；仁義，即《易》立人之道也；性善，即《易》繼善成性也；知性，即《易》窮理盡性至於命也。兵貴人和，得諸《師》；養大體，得諸《頤》；聖人於天道，得諸《乾》；收放心、養夜氣，得諸《復》；寡欲，得諸《無妄》；與王歡稷下諸人處，包荒不失其正，得諸《否》。」見黃壽祺：《群經要略》（上海：華東師範大學出版社，2000 年），頁 198-199。

參考文獻

一、古籍專書（按朝代）

- 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，臺北：藝文印書館，2011年。
- 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·周易正義》，北京：北京大學出版社，2000年。
- 〔魏〕王弼：《周易集解略例》，北京：中華書局，1991年。
- 〔宋〕朱熹撰：《四書章句集注》，北京：中華書局，2016年，2版23刷。
- 〔宋〕邵雍著，郭彧點校：《邵雍全集》，上海：上海古籍出版社，2015年。
- 〔宋〕楊萬里著；何善蒙點校：《誠齋易傳》，北京：九州出版社，2019年。
- 〔明〕王夫之：《船山全書》，長沙：岳麓書社，2011年。
- 〔明〕來知德撰，張萬彬點校：《周易集注：易經來注圖解》，北京：九州出版社，2004年。
- 〔清〕焦循撰，沈文倬點校：《孟子正義》，北京：中華書局，2011年，1版8刷。
- 〔清〕焦循：《雕菰集》，北京：中華書局，1985年。
- 〔清〕惠棟：《周易述》，上海：上海古籍出版社，1990年。
- 〔清〕陳夢雷：《周易淺述》，北京：九州出版社，2004年。

二、現代專書（按姓氏筆畫）

- 方東美：《生生之德》，臺北：黎明文化事業公司，1979年。
- 陳居淵：《焦循儒學思想與易學研究》，上海：上海人民出版社，2017年。
- 陳鼓應主編：《明清實學思潮史》，濟南：齊魯書社，1989年。
- 梁啟超：《梁啟超中國近三百年學術史》，長春：吉林人民出版社，2012年。
- 黃忠天編著：《周易程傳註評》，高雄：高雄復文圖書出版社，2017年，4版2刷。
- 黃俊傑：《中國孟學詮釋史論》，北京：社會科學文獻出版社，2004年。
- 黃壽祺、張善文：《周易譯注》，上海：上海古籍出版社，2007年。

黃壽祺：《群經要略》，上海：華東師範大學出版社，2000 年。

楊澤波：《孟子評傳》，南京：南京大學出版社，2011 年。

三、學位論文

林永堅：《焦循《孟子正義》研究》，香港：香港中文大學哲學系碩士論文，2005 年。

四、期刊論文（按姓氏筆畫）

王新春：〈《周易》時的哲學發微〉，《孔子研究》2001 年第 6 期，2001 年 11 月。

李春青：〈論「時」——兼談儒家處世之靈活性〉，《中國文化研究》1996 年第 14 期，1996 年 11 月。

李笑野：〈《周易》對先秦儒家哲學的影響〉，《社會科學》1996 年第 3 期，1996 年 3 月。

祁博賢：〈《周易程氏傳》「時」論的人道關切〉，《周易研究》2022 年第 2 期，2022 年 4 月。

姜文華：〈《周易》之「時」的哲學意蘊及重要意義〉，《渤海大學學報：哲學社會科學版》2020 年第 2 期，2020 年 3 月。

馬永慶：〈孟子的權變倫理思想評析〉，《哲學研究》2005 年第 5 期，2005 年 5 月。

陳居淵：〈論焦循《孟子正義》的易學詮釋〉，《孔子研究》2000 年第 1 期，2000 年 1 月。

張培高：〈淺析孟子的「時變」思想〉，《龍岩師專學報》2004 年第 4 期，2004 年 8 月。

黃黎星：〈與時偕行 趣時變通——《周易》「時」之觀念析〉，《周易研究》2004 年第 4 期，2004 年 8 月。

彭婷：〈原則性與靈活性的統一——論孔孟「親親互隱」中的權變智慧〉，《道德與文明》2017 年第 3 期，2017 年 5 月。

劉小紅：〈孟子「權」思想解析〉，《孔子研究》2015 年第 5 期，2015 年 9 月。

劉海龍：〈孟子思想中「仁義」與現實聯繫的中介——「時」〉，《合肥學院學報：

社會科學版》2012 年第 3 期，2012 年 7 月。

鄭晨寅〈孟子知《易》說綜論〉，《孔子研究》2016 年第 3 期，2016 年 3 月。

戴永新：〈談《周易》和孟子的教育思想〉，《臨沂師範學院學報》2004 年第 2 期，2004 年 4 月。

Chen, Guo-Ming, 'Bian (Change):A Perpetual Discourse of I Ching' *Intercultural Communication Studies*, 17. 4,(2008), 7-16

Chang, Wonsuk, 'Reflections on Time and Related Ideas in the Yijing' *Philosophy East and West*, 59(2009), 216-229

Xudong , F., 'To Obey or Not to Obey? Mencius' Discourse on the Political Duties of Officials' *Journal of Chinese Humanities*, 2.2 (2016), 190-216

Tong, L. K., 'The Concept of Time in Whitehead and the I Ching' *Journal of Chinese Philosophy*, 1.3-4 (1974), 373-393

五、論文集論文

賴貴三：〈焦循《孟子正義》中之易理詮釋〉，收入賴貴三編：《易學思想與時代易學論文集》，臺北：文津出版社，2007 年。

賴貴三：〈易學與孟學的融攝與會通—焦循《孟子正義》易學思想析論〉，收入賴貴三編：《易學思想與時代易學論文集》，臺北：文津出版社，2007 年。

六、網絡資料

「識典古籍」網站：https://www.shidianguji.com/zh/?page_from=reading_page

附錄：《孟子》與《周易》「時」義會通表

表一 《孟子》與《周易》「畜養」之「時」義「內聖」之會通

	所遇之時	應對之法	會通之處
《周易》	自身能力不夠、外界條件不足之時。 （如〈頤〉六五爻，陰爻居君位，屬於柔弱之君）	潛心畜養內德，不必急於求成： （「拂經，居貞吉，不可涉大川」¹⁵⁰）	放下對外在境界的執著、不急於求成、潛心畜養自身仁德
《孟子》	自身仁德未備，未能感化他人之時： （如愛人不親；治人不治；禮人不答之時¹⁵¹）	畜養自身仁義，不向外求索： （反其仁；反其智；反其敬；行有不得者，皆反求諸己，其身正而天下歸之。¹⁵²）	

¹⁵⁰ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經註疏·周易正義》（北京：北京大學出版社，2000年），頁147。

¹⁵¹ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經註疏·孟子注疏》，頁126下。

¹⁵² 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經註疏·孟子注疏》，頁126下。

表二 《孟子》與《周易》「畜養」之「時」義「外王」之會通

	所遇之時	應對之法	會通之處
《周易》	國家遭遇坎險之時： (如遭遇坎險之〈需卦〉)	國君修養自身， 堅守正道： (「事若有所待而心能孚信，則光明而事通矣。而事又出於其正，不行險以僥倖，則吉矣。」 ¹⁵³)	面對困境不必慌張擔憂，只要潛心畜養自身，終能化險為夷
《孟子》	國力微弱， 受強國威脅之時： (如「宋，小國也。今將行王政，齊楚惡而伐之」 ¹⁵⁴)	國君潛心畜仁， 積累民心： (「不行王政云爾，苟行王政，四海之內皆舉首而望之，欲以為君。齊楚雖大，何畏焉？」 ¹⁵⁵)	

¹⁵³ 見〔明〕來知德撰，張萬彬點校：《周易集注：易經來注圖解》（北京：九州出版社，2004年），頁208-209。

¹⁵⁴ 見〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁111-112。

¹⁵⁵ 見〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁111-112。

表三 《孟子》與《周易》「知幾」之「時」義的會通

	所遇之時	應對之法	會通之處
《周易》	事物發展之初： (〈坤〉初六爻：「履霜，堅冰至」 ¹⁵⁶)	見微知著： (「辨之早，去之速」 ¹⁵⁷)	在事物變化之初，即應留心觀察微小徵兆，方能趨吉避凶、立身行道
《孟子》	行事之初： (「王道之始也」 ¹⁵⁸)	重視細微之處： (「不違農時，穀不可勝食也；數罟不入洿池，魚鼈不可勝食也」 ¹⁵⁹)	

¹⁵⁶ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·周易正義》，頁 32。

¹⁵⁷ 黃忠天編著：《周易程傳註評》，頁 150。

¹⁵⁸ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 12。

¹⁵⁹ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 12。

表四 《孟子》與《周易》「行權」之「時」義的會通

	所遇之時	應對之法	會通之處
《周易》	時勢非常之時： (如〈革卦〉提及之「湯武革命」)	進退無恆， 順時通變： (「天地革而四時成，湯武革命，順乎天而應乎人，革之時大矣哉。」 ¹⁶⁰)	處在時勢非常， 情況危急之時， 應隨機行權， 不可死守「常經」
《孟子》	情況急迫之時： (如「嫂溺，援之以手」 ¹⁶¹)	隨機行權， 不可執一廢百： (「男女授受不親，禮也；嫂溺援之以手者，權也。」 ¹⁶²)	

¹⁶⁰ 黃忠天編著：《周易程傳註評》，頁 429。

¹⁶¹ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 134 下。

¹⁶² 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 134 下。

表五 《孟子》與《周易》「堅守」之「時」義的會通

	所遇之時	應對之法	會通之處
《周易》	處變化複雜之時： （「萬事之變方來」 ¹⁶³ ； 〈晉卦〉：「晉如愁如。」 ¹⁶⁴ ）	堅守「中正」，以 不變應萬變： （「守其中正，則 當得吉。」 ¹⁶⁵ ）	在情況變化複雜，需要抉擇是否行權之時，君子當堅守中正與道義，不被外界干擾
《孟子》	抉擇權變與否之時： （「今天下溺矣，夫子之不援，何也？」 ¹⁶⁶ ）	堅守真正之道義： （「天下溺，援之以道；嫂溺，援之以手。子欲手援天下乎？」 ¹⁶⁷ ）	

¹⁶³ 〔宋〕楊萬里著；何善蒙點校：《誠齋易傳》（北京：九州出版社，2019年），序文。

¹⁶⁴ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經註疏·周易正義》，頁179。

¹⁶⁵ 黃忠天編著：《周易程傳註評》，頁306。

¹⁶⁶ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁134-135。

¹⁶⁷ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁134-135。

表六 《孟子》與《周易》「持志」之「時」義的會通

	所遇之時	應對之法	會通之處
《周易》	日用平常之時： （「終日」 ¹⁶⁸ ）	持「志」以恆， 每日進步，朝乾夕惕： （「君子終日乾乾，夕惕若，厲，无咎。」 ¹⁶⁹ ）	在日用平常之時， 亦要日日守持所志， 晝夜不離， 不可須臾荒廢，
《孟子》	平常之時： （譬如山間小路之成 ¹⁷⁰ ）	為道不止， 不使間斷、荒廢： （「山徑之蹊間，介然用之而成路。為間不用，則茅塞之矣。」 ¹⁷¹ ）	

¹⁶⁸ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經註疏·周易正義》，頁 18。

¹⁶⁹ 〔魏〕王弼注，〔唐〕孔穎達疏，〔清〕阮元校勘：《十三經註疏·周易正義》，頁 18。

¹⁷⁰ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 252 下。

¹⁷¹ 〔東漢〕趙岐注，〔宋〕孫奭疏，〔清〕阮元校勘：《十三經注疏·孟子注疏》，頁 252 下。