金剛般若研習報告節錄（第一一三集）

請掀開經本二百六十一面，第四行看起，註解第二段。

【一切法，通指世出世境行果而言。如是二字，指上來所說種種義，不外緣生性空。性空不礙緣生，故成平等法界。緣生不礙性空，故即諸法空相。由是觀之，如是二字即顯諸法一如，一切皆是。】

「如是」兩個字的意思很深，說得簡單透徹的確是在此地。我們知道所有的佛經，展開經文第一句話就是「如是我聞」，而「如是」真實的含義，就是此地所說的，在前面也曾經做過詳細的報告。經文上告訴我們：「發菩提心，於一切法，應如是知，如是見。」這個「如是」是指前面經文所說的；所說的很多，不但是世間法，出世間法也包括在其中，所以世出世。一切法，經典上常常把它分成三大類，三大類就全都包括了。一個是「境」，境是境界；一個是「行」，行是行為，就是一切眾生的造作。世間有六道眾生，出世間是聲聞、緣覺、菩薩、十法界裡面的佛，他也造作，所以都有行。「果」是現象，無論是正報，就是身體的形狀，依報是生活環境的形狀，都用一個果來代表。所以境、行、果就把所有一切法都包括盡，全都包括了。

「如是」這兩個字，佛教給我們「如是知、如是見、如是信解」，就是經前面所講的，種種的道理、種種的事實真相，我們在這個地方把它歸納起來，不外乎緣起性空。由此可知，「緣起性空」這四個字，在整個《般若經》裡面，也可以說它是總綱領，大總持法門，不外這個原則。世出世間法、佛法也是緣生的，只要是緣生，就沒有自性，這個性就是體，它沒有自體。這個現象怎麼生出來？是許許多多因緣

變現出來的，沒有自體。

我們說許多因緣、許多條件變現出來的，這個講得很淺很粗，初學佛的人容易接受。如果深入地講，性空真的是《般若經》上講的畢竟空、究竟空，確確實實了不可得，這是性空的深義。性空是體，體不礙現相，現一切的現相不妨礙，這就是性空不礙緣生，所以法界是平等的。法界之所以不平等，不平等是從什麼地方來的？是眾生的妄想分別執著裡面變現出來的，那是假的，不是真的。真的，是平等，一切法都平等。

緣生不礙性空，為什麼不礙？因為當體即空，了不可得，它怎麼會礙自性？性空就是自性，就是自己的清淨心。所以萬相紛紜，與自己的清淨心不相妨礙，沒有妨礙。你要說外面境界妨礙，是因為你執著這個境界，你分別這個境界。如果你對當前境界不分別、不執著，這個境界對你就不相干，確實沒有妨礙，所以緣生不礙性空。故即諸法空相，這一句是做一個總結論，從這裡看到了一切法的空相，空相是真相。

則由是觀之，如是二字即顯「諸法一如，一切皆是」，這八個字是《金剛經》後半部所說的綱領。跟前半部的意思恰恰相反，前半部是講一切皆非，一切都不是，後面講一切都是。為什麼？前面因為你智慧還沒有開，你還有妄想分別執著，只要帶著一絲毫妄想分別執著，一切皆非，無有是處。離開一切妄想分別執著，就告訴你一切皆是，無有一法不是。由此可知，是跟非是一不是二。你們想想看，如果是非是二，那就又錯了。是非是一，諸法一如，這句話非常非常重要！

【知、見、解三字。連說，則意各有指，大有區別。】

知、見、解要是單獨地講，每一個字裡頭都含著有三個意思，都含這三個意思，可以互相通用的。可是這三個字連在一起講，當然每一個字有它各別的意思。如果意思都相彷彿，那何必說三個？說一個就夠了。所以這三個連在這裡講，意思就不一樣。「嘉祥云」，這是唐朝時候，嘉祥法師他有《金剛經》的註解，他在註解裡面說：

【知是世諦智，見是第一義諦智。】

那這兩個字的意思就不一樣。「知」是知俗諦，「見」是見真諦，那個意思就深了。「達天云」，達天是清朝的，前清達天法師，他也有《金剛經》的註解，他在註解裡面講：

【知是比量，見是現量。】

這兩個人講法不一樣。比量是推理、是推測，現量是親眼見到的，親證的。這是舉出《金剛經》不同的註解，他們的說法。「今依《無著論》云」，《金剛經講義》這一句，江味農居士採取無著菩薩的《金剛經論》，無著菩薩給《金剛經》做的註解。他說：

【智依止奢摩他故知，依止毗缽舍那故見，此二依止三摩提故解。此義是明三者皆智。】

這三個都是智慧。因為依止方便不同，所以就立三個名詞。奢摩他、毗缽舍那、三摩提，這三個名詞，佛在《楞嚴經》上講得很多。止偏重在定，觀偏重在慧。止觀等運，止觀是平等的，沒有偏重的，這個叫禪那。《楞嚴經》上，佛所教導菩薩修行的總原則就是這三條，三條無論依哪一條去修，都能夠成就。這三個字，也就是依止的不相

同，所以立三個名字。這三個名字，下面有解釋。我們看底下：

【奢摩他，此云止、定也。】

也就是從奢摩他所起的智慧，就叫做「知」。這個意思比前面嘉祥法師、達天法師講的，的確是要深一層，這是江味農居士取無著菩薩的說法，他的確是有他的道理。

【智從定生，名知。】

這個知是真正靠得住的，不是從妄想分別裡面生的。定就是清淨心，無論用什麼方法，無量法門、八萬四千法門，統統修定，統統修清淨心，所謂是法門無量，殊途同歸，都歸到清淨心上，這就是學佛；如果不是修的清淨心，那就不是學佛。定心起用就是智慧，也就是清淨心起用就是智慧。所以智慧是從定生的，名知。

【觀此，是知為真諦智矣。】

這個智慧是真實的。諦，就是實在的意思。真諦兩個字，這是佛門的術語，我們在經典上看得很多，意思就是真實的意思。諦就是實實在在，這是真實的智慧。

【此與本經三心不可得、諸法緣生即空、開佛正知之義恰合。約內證邊說。】

知，是從內證這一方面來講的，這個智慧叫它做知。本經說明三心不可得，能夠執著的我沒有，空了。諸法緣生，緣生性空，也不可得，你能夠執著的一切法不可得。能執、所執都不可得，你的心就定了。這是《般若經》對我們最大的貢獻，實在講就是把我們無始劫來堅固的妄想執著打破，這個是《般若經》最大的貢獻。我們學了之後，

如果不能在日常生活當中起作用，這個起作用就是看破，讓我們的心定下來，智慧就生了。這個智慧叫佛知佛見，這不是世間人的聰明智慧。底下解釋第二個名詞，毗缽舍那：

【毗缽舍那，此云觀，觀即是慧。智從慧出，名見。】

前面是智從定生，定生慧，慧開了之後，那個智就叫做「見」，就不叫做知。

【觀此，是見為俗諦智矣。】

「俗諦」是無所不知，「真諦」是知理，萬法皆空。這是個理，理容易懂，這個大原則、大前提好懂。可是這些現相太複雜了，這些森羅萬象怎麼來的？什麼原因來的？怎麼變出來的，如何演變？到最後它的結局又如何？這個事情就太複雜了。這是俗諦智，俗諦智就是無所不知。這個見比前面那個知，要高出很多很多。

【慧則差別事相，無不洞見，故曰見也。此與本經五眼、是沙、不執一異，開佛圓見之義正同，約外照邊說也。】

就是對外面起作用這一邊來講的，叫它做見，它無所不知。前面是從它內證方面來說的。這樣分的話，意思就的確是很清楚、很明顯。經上講的「五眼」。「沙」是講的比喻的恆河沙，是指森羅萬象，這個境界相無量無邊，太多了。「不執一異」，如果執著是一、執著是不一，都是迷了。佛在經上說，為什麼不執著一異？一跟異是一樁事情，不是兩樁事情。佛說了一，說了異，一是從理上講的，從體上講是一，十法界依正莊嚴都是自性變現的，自性是一。而古德怕一般初學的人不容易體會，用金跟器做比喻，以金作器，器器皆金。金是一，都是

金，是一。但是金所製作出來的那些器不一樣，我們最常見的手鐲、項鍊、耳環，不一樣，那是異。但是都是黃金，從黃金就都是一樣。所以不能說一，也不能說異，要明白這個道理。不必去執著，你的見解才圓滿。執著叫偏見，不執著，這個見就圓了。開佛圓見，這個意思相同。

【三摩地】

就是定慧均等，也就是禪那的意思。

【此云等持，定慧均等，名之曰解，解是從定慧平等裡面起的作用。】

這個意思比前面兩個又要深一層。

【亦即知見二者之總名。此與本經深解義趣之言義同。】

《金剛經》上有這一句話，深解義趣。

【因其於一如皆是之理，契合無間。】

經文上講：「如來者，諸法如義」。又說：「是法平等，無有高下」。這都是三摩地的意思，都是深解義趣。

【定慧均等，故能不生法相。】

不生法相，這個心就達到真正清淨。「不生法相」一句話，跟《六祖壇經》裡面「本來無一物」意思是一樣的。真心本性裡面本來無一物，生法相就有一物，本來無一物。本來無一物、不生法相的那個心，是真心、是佛性，禪宗裡面講「父母未生前本來面目」，那才是真正的自己，也就是一個念頭都沒有。可是諸位在這裡不能產生誤會，一個人修定，修到所有一切念頭都沒有了，那是不是這個境界？不是的。

為什麼不是？他修到這個境界，外面什麼事情他一無所知，他落在無明裡頭，那個不是。人家不生法相，本來無一物，是什麼都清楚，什麼都明白，心像鏡子一樣，它照得清清楚楚。

【「如是知」這一句，明其定力。「如是見」這一句，明其慧力。「如是信解」這一句，明其定慧均等之力。】

經過這麼一解釋，這三個字的意思清楚了。

【信字貫通三句。「不生法相」這一句，是由上三句所生之功效也。】

不生法相是個果，是個結果，是個成就，也就是你心真正達到了清淨，你所有一切妄想分別執著統統沒有了。這是不生法相，統統沒有了。怎樣才能達到這個境界？這個境界在我們念佛人來講是理一心不亂。

【有定有慧，契合一如。可見其於言說、名字、心緣諸相，一切皆離。諸相皆離，便引生根本正智，即是不分別智。智無分別，即是一念不生。一念不生，名「不生法相」。】

這一小節是解釋不生法相，不生法相是一個什麼樣子。不生法相，實在是高段的功夫，那就是定慧均等，所現的就是這個境界。契合一如，一如就是本性，萬法一如，有定有慧，於世出世間一切法決定沒有分別執著。這底下講，「可見其於言說」，離言說相，離名字相，離心緣相，這些諸相一切皆離。離，前面說過，不執著，不分別、不執著就是離，並不是沒有言說、沒有名字，不是這個。釋迦牟尼佛講經三百餘會，說法四十九年，天天講，哪裡沒有言說？哪裡沒有名字？

離是叫你不執著它，是這個意思。

諸相皆離，心到清淨了，真的一塵不染，根本智就現前，這是般若的本體。根本智是什麼？無知，般若無知。心息下來，心定了，然後起作用就無所不知。所以你一定要達到無知，然後起作用就無所不知。

只要把妄想執著斷掉，我們無量的智慧、無量的德能統統恢復了。所以離就引生根本正智，即是不分別智。這個一定要記住，自己心裡於一切萬法、世出世間法，確確實實沒有一絲毫分別。

這個裡面就顯示出《金剛經》上講的「皆以無為法而有差別」，就是看破放下的多少，看破放下的淺深。那麼到有相當的境界，就一念不生；一念不生，就是我們淨土宗裡面講的一心不亂。淺的一心不亂，我們叫它做事一心；深的一心不亂，我們叫它做理一心。此地講的不生法相，這是事一心，理一心還做不到。

【知見信解，是不生之前方便。】

知見信解是佛傳給我們的。理論、方法、境界，我們知道了，我們明瞭了，見就是明瞭，我們相信了，肯認真去做。

真功夫是在一切境緣之中修清淨心，把一切妄想分別執著打掉，這叫真用功，這是真實功夫。所以知見信解，是不生之前方便，前方便就是預備的功夫。

【方便修足，便證本不生。】

功夫用到相當的程度，我們一般人講功夫到家、功夫純熟，妄念就不生；不生，說實在話，不生什麼東西？就是剛才講的，起心動念、

妄想執著，這個不生。於一切境界都不起心、不動念、不分別、不執著，不生是這個意思。

【其功行】

功是功夫，行是行為，就是生活，你的日常生活。

【全在知見信解上】

知見信解四個字，就是這一部《金剛經》佛對我們的開導，佛對我們的教誨。

【不生是其功效】

我們一般人常講的證果。證的是什麼？證的就是這個，不生了，不生就是證果，妄想分別執著再不會生了。

【本不生上，著力不得。】

到這個時候，心到清淨。心真的清淨平等覺了，這個時候著力不得，這是必須要知道的；我們一般講用不上力，你再一用力也錯了，你就又退轉、又墮落。為什麼？這個境界裡頭本來無一物，你要用一點力，就又有一物。

【著於不生，便是生。】

不能著相，一著你就又生心，生心就是又生妄想，生妄想就又墮落了。再看底下這一段，不生亦無。

經【須菩提，所言法相者，如來說即非法相，是名法相。】

法相是指十法界依正莊嚴。我們看小註：

【一切法相，皆是假名。本來即非，生即無生也。此明不生法相之所以然。】

為什麼圓教初住以上的菩薩能夠不生法相，這一段是把這個道理給我們說出來了。如果我們不明白這個道理，心裡面有疑惑，疑就生了。所以信解不容易，必須斷疑才生信，你的信心才生得起來。信心清淨則生實相，實相是什麼？實相就是不生法相，那就是實相。所以一定要曉得，十法界依正莊嚴這些法相是什麼？法相是假名而已，是名法相。法相有沒有？決定沒有，本來即非；如來說即非法相。本來沒有，現在有沒有？現在還是沒有。我明明看到有，那是你看錯了。你要沒有看錯的話，確實沒有。是因為你看錯了，你以為有，實實在在沒有，所以生即無生。前面說過，生滅同時，生滅同時就是生即無生，你真的契入這個境界，就是證得無生法忍。

【所謂不生法相者，乃是一切法相本為緣生。】

他從緣生上來觀察，觀察：

【緣生之法，當體即空，本性無故。既本性無，則不生亦亡。】

不生這也說不上。

【生即無生，生跟無生是一不是二，這叫真不生。】

生跟無生是兩個意思，生是生，無生也是生，都不是無生的意思。生與無生都無，這才叫無生。無生無不生，統統無。這個意思，我們也要很細心去體會。

【一切發心者，當在一如皆是上，知見信解。此正降伏，此即無住。】

這一段經文是正宗分最後的一小段，向下是本經的流通分，也就是正宗的意思到這個地方要結束了，這個地方是總結論。一切發心者，

就是經一開端，須菩提尊者向世尊請教的時候說：「善男子、善女人，發阿耨多羅三藐三菩提心者。」這就是說，這一切發心的善男子、善女人。發了菩提心，一定要修菩薩行。菩提心是無上正等正覺之心；也就是說，我發心、我立志，我這一生要求無上正等正覺，這就是佛弟子。因為佛教給我們就是這樁事情，我們有這個願望，佛要幫助我們達到這個願望，這是真正覺悟。真正覺悟的人應該怎樣修學？要在本經後半部所講的，「萬法一如、一切皆是，」要從這上面來下手，知見信解；前面講，應如是知，如是見，如是信解，從這裡下手，從這個地方入門。

尊者問：云何降伏其心？佛教給我們：應無所住，而生其心。可見得後半部的經文解釋前面這幾句。怎樣降伏？你這麼樣去做，那就降伏了。佛說：如來者，諸法如義。諸法一如，就是萬法平等。諸法皆是，皆是什麼？皆是真如，皆是本性，都是自性變現出來的東西。十法界依正莊嚴都是自性變現的，離開自性，無有一法可得。一如、皆是，為我們顯示出來，法法皆如，法法皆是，我們的心，一切妄想分別執著都沒有了，這就降伏了，這才是真正做到了無住。無住，就是六祖講的本來無一物，這才是真正的無住。

【果能知見信解如是如是】

果然我們能夠如是知，我們淺而言之，從相上，我們了解事實的真相。如是見，對於這些事相所以然的道理我們明瞭，明瞭是如是見。我們自己現在雖然沒有親證，但是我們從聖言量裡面開了一點小智慧。

【則雖法相熾然，初何嘗生。】

熾然是講複雜，非常非常複雜。我們一個人，一天到晚打妄想，這個念頭複雜的程度，跟大宇宙複雜的程度完全成正比例，相同的。前面講，三心不可得就是講的見分，諸法緣生是講的相分，見相兩分都不可得。所以你真的看清楚了、看明白了，確確實實，初何嘗生。

【以本性不生故】

本性確確實實不生。現相怎麼來的？就是因為妄想，在本性裡面起了一個幻相，是這麼回事情。妄想做因緣，本性是本質，從本質裡頭變出來一個幻相。這個幻相，後頭所講，夢幻泡影，不是事實，沒有這回事情，所以當體即空，了不可得，這才是事實真相。你徹底觀察清楚明白了，確實不生不滅。

【則不降伏而降伏，無住而住，住而無住，證入無相無不相之真實性矣。】

這就是禪宗明心見性的境界，證入無相無不相的真實性，這就是明心見性。見到的是什麼？見到的是無相無不相。無相，是見到真的這一面，無相；無不相，是見到變幻的那一面，假的那一面。十法界依正莊嚴是假相。實在講，住跟無住是一不是二，降伏跟不降伏是一不是二，證入一如皆是的境界。

【此節經文，是明即法相而無法相，即生而無生。此義是明，非但生之念無，並不生之念亦無。正是一念不生寫照，為本不生寫照，為下文不取於相、如如不動寫照也。如如不動者，生即無生之異名也。】

這一段經文，說明法相跟無法相是一不是二，即法相而無法相。這句話就是前面所說，當體即空，了不可得。不是法相沒有了，你才

見到無法相，那個三歲小孩會懂。就在法相上見到空相；怎麼見到？不執著就見到了。譬如我們這一棟房子，這一個房子的相，我們凡夫見到，「這棟房子很大，建得很不錯！」就看到這個相，著了相。建築房子的工程師，他在這裡看的時候，他沒有看到房子，他一看這是什麼東西？這裡頭多少鋼筋，多少水泥，多少木料，多少人工，他看到這個，他沒有看到房子，可見看法都不一樣。如果是科學家來看，他看到是多少原子、多少電子，看的又不一樣，連那個建築材料也沒有了；就在相上見到空相。土地上本來沒有房子，房子是個幻相，不是實相，就在這個相上見到空相。一法如此，法法皆然，無有一法不是，在這裡就見到生而無生。我們看到一個新的大廈建成、落成，好像它生了，生即無生。它是許許多多材料架構拼起來而已。這個材料堆在那一邊，你不叫它做房子，架起來叫它做房子，架起來是這麼多，擺在那裡一堆也是那麼多。我們從這個地方細細去體會，才曉得佛跟我們講，生跟不生是一個意思。

這個地方說明，不但生之念沒有，一切法生、一切法滅，這個生滅的念頭沒有，確確實實沒有；並不生的那個念頭，不生就是滅，也沒有。這個就是一念不生，這個就是本不生，這個意思深。

同時這一段經文，為底下流通分裡面所講的，「不取於相，如如不動」，在此地做個伏筆。這兩句是底下的經文，到後面我們再來細說。如如不動，就是不生不滅，就是生即無生的別名，講法不一樣，意思完全相同，這到後面再細說。

【此節亦正是結顯經初應如是住、應如是降伏之義。】

這是世尊在前面簡單地答覆須菩提尊者，他問：云何應住？應如是住。云何降伏其心？應如是降伏其心。到這個地方正宗分講圓滿，這個意思才完全透出來。

【故科判曰結成。全經義趣，至是而包舉無遺，首尾完成矣。】

這個意思，把前面一開端前後統統都照顧到了。釋迦牟尼佛在前面所講的，那個意思我們真的是不懂。詳細來解釋、來說明，這個意思到這裡就圓圓滿滿地透出來了。我們曉得佛教給我們，應該要怎樣住，應該要怎樣降伏其心，這才真搞清楚，真搞明白了。經講到此地，正宗分講圓滿，向下是本經的流通分。流通分經文雖然不長，義趣也非常的濃厚，古人所謂是序正流通三分，「如人舐蜜，中邊皆甜」，那個味道很濃。