

金剛般若研習報告節錄（第八十集）

經【須菩提，於意云何，如來有肉眼不？如是，世尊，如來有肉眼。須菩提，於意云何，如來有天眼不？如是，世尊，如來有天眼。須菩提，於意云何，如來有慧眼不？如是，世尊，如來有慧眼。須菩提，於意云何，如來有法眼不？如是，世尊，如來有法眼。須菩提，於意云何，如來有佛眼不？如是，世尊，如來有佛眼。】

這一段經文，為我們說出佛有五眼，通常我們稱之為五眼圓明，就是這個意思。這個問答裡面的含義很深，決不是我們粗心大意的人只聽聽它的表面而已。我們從註解裡面來看：

【此見不局指眼見，猶言見地耳。知見皆從理智出，原非異體，但約有所表現曰見，約了了於內曰知。】

這是首先把這一段的大意，也就是科題，做一個簡單的解釋。開佛知見，說明圓見。「圓」有圓滿的意思，有圓融無礙的意思。

「見」不局限在眼見上，而它的真正的意思是講見地；也就是說，對於宇宙人生的真相，認識多少，體會多少，這就是所謂的見地。對於這個事與理，可以說是無限的深廣；愈是地位高的菩薩，體會得就愈深愈廣。因此，小乘有四果四向的差別，大乘菩薩有五十一個階位的差別，這都是他們的見地淺深廣狹不相同。差別裡面有無差別，無差別裡面有差別。由此可知，差別跟無差別的確是一如，也歸到萬法一如。但是就有所表現叫它做「見」；如果就境界上了了分明，就稱作「知」。

【凡夫肉眼所見有限，為煩惱所障故。】

凡夫的知見確實很淺。那麼凡夫肉眼的知見，跟如來果地上佛眼的知見，相不相同？給諸位說，是相同的；都是依般若正知起作用

的。那為什麼肉眼跟佛眼不一樣？原來佛眼沒有障礙，肉眼有障礙，除了障礙都一樣。有了障礙，那個見的功能就不一樣，領悟的能力也不一樣，這是煩惱所障。

【天眼，有由業力報得，有由定力修得，凡夫齊此二眼。】

這個齊是等齊的意思，就是凡夫這個見的能力可以達到天眼。天眼，如果生到天上，那是報得，果報當中報得的；沒有生到天上，我們世間人也能夠得天眼，這個天眼是修得的。

【若慧眼以上，非修出世法不能得。】

由此可知，凡夫縱然修行修得很好，修到神通發現，他也不過是天眼而已，慧眼他沒有，為什麼？慧眼要證得正覺之人才有。正覺是阿羅漢，一定要見思煩惱斷了，你才有慧眼。菩薩有法眼，佛、如來果地上有佛眼，所以慧眼、法眼、佛眼，都必須是在佛門裡面真正修行才可以得到。底下為我們解釋法相名詞的含義。

【慧眼，以根本智，照見真空之理。】

我們叫它做慧眼。那麼由此可知，慧眼的標準是要證得根本智，我們佛門裡面常講大徹大悟，禪宗裡頭大徹大悟，教下裡面大開圓解，念佛人裡面得一心不亂，都達到這個境界。根本智是《般若經》上所說的無知，從無知起作用就無所不知，所以「般若無知，無所不知」。

參學是什麼？成就你的後得智；但是你根本智沒有得到之前，決定不能離開老師，你離開老師那就危險大了，你就會出麻煩。為什麼？你沒有能力辨別邪正，沒有能力辨別是非，乃至於利害你都不能辨別，你不跟老師怎麼辦！由此可知，根本智得到之後就有這個能力。這個時候才出去參學，參學是成就後得智，後得智就是無所不

知。般若的修學是這兩個階段。

末後這兩句說得好，「得根本智後，方能得之。」才曉得根本智沒有得到，不可能有後得智；後得智，決定是從根本智裡面發生的。第四個小段：

【佛眼，智無不極，照無不圓，惟佛有之。古德云，前四在佛，總名佛眼。】

我們明白這個意思，前面意思都可以體會到。在我們凡夫只有肉眼，其他的都沒有。如果在天人，天人有天眼，肉眼也叫天眼；阿羅漢有慧眼，阿羅漢的天眼、肉眼都叫慧眼；菩薩有法眼，菩薩的慧眼、天眼、肉眼統統叫法眼；在如來果位上統統叫佛眼，五種眼都叫佛眼，這是智慧達到究竟圓滿。「照無不圓」，虛空法界、過去未來，佛沒有見不到的，沒有不明瞭的。

【佛眼智照。以俗諦言，遍河沙世界雨滴點數，悉知悉見，其他可想矣。】

佛眼這個見的能力，智照我們不說它，我們講他眼見這種能力。經上比喻說，「遍河沙世界」，遍是普遍，河沙世界是恆河沙數那麼多的世界，這個世界是佛國土、大千世界。恆河沙數的大千世界，每個世界裡頭也都有下雨，那個雨水滴了多少點，佛都看得很清楚，看得清楚是見，知道它滴了多少滴，那是知，知見。佛有這個能力，悉知悉見，其他就可想而知。

【故自無始來、窮未來際，遍虛空、盡法界，一切眾生，乃至一極微細眾生，死此生彼，根性族類，以及起心動念，前因後果，千萬差別，極細微之事相，無不悉知、無不悉見。】

佛真有這個能力，我們讀了這一段毛骨悚然，我們還有很多事情

想瞞著人不知道，能瞞得過人嗎？人可以瞞得過，人是凡夫，可以瞞過他；諸佛菩薩瞞不過，極樂世界的人瞞不過。你看看《無量壽經》上所講的，往生到西方極樂世界的人，得到阿彌陀佛本願的加持，他們的眼跟佛眼沒有兩樣；天眼洞視、天耳徹聽、他心遍知，那個能力幾乎跟佛沒有兩樣，我們起心動念他都知道。

這一段文，我也希望同學們要多念幾遍，要常常記在心裡。我們起心動念自然就小心謹慎，動一個善念，諸佛歡喜；動一個惡念，諸佛感嘆，怎麼又迷惑了！因緣果報，絲毫不爽，只要你四相四見沒破，你在六道裡面決定逃不了因緣果報，善因有善果，惡因有惡報，沒有辦法避免的。

【證佛性，慧為因，定為緣。因親緣疏，故定多不及慧多。定慧未能均等，故菩薩但分證法空，分見佛性。】

我們先看這一段。佛性就是自性，就是真如本性。這個地方講的佛性，不是講別的佛，是自己的佛性。什麼樣的條件，你才能夠證得佛性？一定要慧，般若智慧。般若智慧是能證，真如本性是所證。慧從哪裡得來？慧從定當中得來。戒、定、慧三學，慧是主，我們要想得到的是智慧；戒、定是手段，因戒得定，因定開慧。所以戒定慧三學，慧是因，戒跟定都是緣。

因此，定多不及慧多，還不如慧多，這是大乘佛法重視般若智慧。但是，最好定跟慧要平等，這樣才好。平等能見性，能開悟；不平等，對於明心見性往往也生了障礙。所以講求的是定慧等持，這樣才好。因為它不平等，平等非常非常難，達到平等的時候往往就明心見性，就能夠破一品無明，證一分法身；在不平等的時候，慧多也沒有辦法破無明。故菩薩但分證法空，他不能夠圓證。像初住菩薩，破

一品無明證一分法身，二住菩薩破兩品無明證二分法身，分證不能夠圓證。見性也是如此，分見佛性，明心見性分分見。

【唯佛與佛，定慧均等。】

真正達到等的時候，到如來果地上完全相等，定慧等，一絲毫的差別都沒有了。

【了了見性，如觀掌果也。】

了了是形容他清楚明瞭，他見性見得非常的圓滿透徹，就像觀掌中的菴摩羅果，這個果都是佛經上講的，佛經上所說的比喻。

【佛說五眼，旨在借五眼以明佛見圓融。】

可見得前面這一問一答，它的深義在此，讓我們在這個裡面體會到佛的知見圓融。

【見性圓明，有如圓鏡。】

圓鏡是比喻。

【胡來現胡，漢來現漢，初無容心。】

諸佛菩薩用心，的確像鏡子一樣，決定沒有分別執著。這個意思是諸佛菩薩用心像鏡子一樣，十法界依正莊嚴，他照得清清楚楚，就像一面鏡子，絕對沒有分別執著。我們凡夫用心，用錯了心。我們也照，但是照見他要起分別，這個喜歡，那個討厭，他就生煩惱，他生這個東西。我們這個鏡子，心鏡照外面生煩惱，諸佛菩薩的心鏡照外面生智慧。諸位要知道，生煩惱就不生智慧，生智慧就不生煩惱。

【正所謂不有而有，有而不有也。】

這兩句話說明了事實的真相。佛的六根接觸六塵境界如是，我們哪一個人六根接觸六塵境界不如是？毛病就是出在打妄想，一天到晚胡思亂想，這是我們的病根。所以現在我們用什麼方法？供佛像，供

一尊阿彌陀佛的佛像；一看到，我就想到阿彌陀佛。現在又有念佛機，一聽到佛號，阿彌陀佛提起來了，這是個好方法。娑婆世界的眾生耳根最利，所以念佛機非常有效。如果你家裡面的人，不厭煩的話，那個念佛機應當一天二十四小時不能中斷，佛號不能中斷，時時刻刻提醒自己。不想佛，就胡思亂想，就搞六道輪迴，這個事情非常的可怕。

【菩薩應開如是見，通達如是無我法。云何通達，唯在不執己見，不執一見而已。】

這一句是我們修學成敗關鍵的樞紐。菩薩應開佛知佛見，《法華經》裡面世尊講的「開示悟入」，目標就是佛知佛見；開佛知見、示佛知見、悟佛知見、入佛知見，那個功德就圓滿了。佛的知見是什麼？知道一切法無我，安住在無我法。如何通達？唯一的方法就是要把自己的成見捨掉，決定不能執著，執著就錯了。障礙的根本在哪裡？在我見、我執。所以你要想破除這個障礙，真正通達佛所講的真實義，唯一的方法，不執著己見，不執著一見而已。

【云何能不執，首當大開圓解，令其見地徹底，則執情自薄。】
這個事情是真難，真正不容易。要不大開圓解，要不明心見性，要不能得一心不亂，做不到。你念一部經，是戒、是持戒；持戒久了就得定，他心裡頭沒有妄想。他有時間就讀經，就讀一部經，一遍讀完了再讀一遍，一直這樣念下去，他心是定的，定就能開智慧，這非常非常重要。

【即復力除習氣，離相離念，證得諸法一如，方為究竟耳。】
這是最終的目標，我們這一生雖然達不到，但是決定要向著這個方向去精進，盡心盡力去做，做到多少算多少，這樣就好了。

【經中凡言於意云何】

這個句子在《金剛經》上很多。凡是這種句子，

【皆是探詢見地之辭也】

我們要懂得它用意之所在，這是世尊考驗學生的一種方式，測驗他的功夫、他的見地，也就是我們今天講的他的見解，達到什麼樣的境界？

【凡言作是念、能作是念否、莫作是念、汝勿謂作是念等等。】

這些辭句也是在本經裡面常見的，這些辭句裡面的含義，

【皆是破其執見，令開圓見。】

可見得佛的用心非常微密，字字句句裡面都含有很深的意義，都是幫助眾生破迷開悟。要緊的是眾生心要細、心要虛，虛是不能有妄想分別執著，你才能夠體會得佛的意思。這是說明不執一，一不能執。再看底下一段經文，異也不能執，心才清淨。請看經文：

【須菩提，於意云何，恆河中所有沙，佛說是沙不？如是，世尊，如來說是沙。】

乍看這個經文，的確很難體會到佛說這句話用意何在。我們看註解：

【如來說是沙，（這是須菩提尊者答覆的）。若不著相，則見相即見性，又何必說不是沙。此正明一切皆是，以遣微細之執。】

前面我們看到「即非是名」，這個地方須菩提沒有說，恆河中有沙，即非是沙，是名是沙，他沒有這個說法。如果講即非是名，我們好懂，那個意思就是可深可淺。這個意思，「如來說是沙」，我們反而難懂，這個意思深。說明佛沒有一點執著，眾生怎麼說，佛恆順眾生，隨喜功德；你怎麼說，我隨順你怎麼說，佛沒有執著。如果註

解裡頭要不說明這一段經文，「正明一切皆是，以遣微細之執」，我們很不容易懂這句話他的用意之所在。底下這一段就有了。

【佛眼洞徹一切法差別事相】

十法界依正莊嚴，無量無邊差別的事相，佛都清清楚楚、明明白白，但是佛能夠

【恆順眾生，隨喜功德】

恆順，你們怎麼說都好，佛就跟著我們說，在隨喜裡面成就了功德。功德是什麼？是定、是慧。不但定慧沒有失掉，定慧反而因之堅固，因之增長，這叫功德。這是我們在日常生活當中，應當要學習的。

【不壞俗諦】

俗諦是眾生的知見，眾生的見解，雖然佛曉得，你們見解是錯了，你們想錯了、看錯了、說錯了、做錯了，佛並不馬上給你糾正，還隨順你，這個叫不壞世間法。

【故世俗既說是沙，如來亦隨俗而說是沙，以明如來之不執著異見也。】

要是以如來眼光裡面來看，恆河沙是什麼？是剎那生滅的相續相，當體即空，了不可得，那是佛看到真相。但是佛沒有說破，你們說沙，佛也說沙，佛完全是恆順眾生，佛一絲毫沒有執著，他能夠順眾生。

【當知不一不異之義】

這裡面為我們說出來，這又是一個很重要的關鍵樞紐。前面我們曾看到「無實無虛」，這是一切法的真實相；「不一不異」，同樣也是一切法的真實相。那麼說一個無實無虛不就好了，何必還要再搞一

個不一不異？佛的意思到底在哪裡？說了無實無虛，怕你執著無實無虛；再換一個話題來講，不一不異就是無實無虛，叫你離名字相。所有一切名字術語也是假設，這個地方就是怕你生微細的執著。有這個執著就是障礙，有這個執著，無明就不能斷盡。所以不一不異，「不一」是從相上講的，森羅萬象不一樣；「不異」是從性上講的，十法界依正莊嚴同一個法性，沒有兩樣。不一就是無虛，不異就是無實。無實無虛，有什麼兩樣？一個意思。便是法法皆如，諸法如義。

【此正佛之所證所得。即是佛之圓見。雖見而不立見，乃能於一切法不執而無我，乃能如是如是究竟證得。】

這一段話很重要，使我們想到佛在《楞嚴經》裡面告訴富樓那尊者一段話。尊者向世尊請教一個問題，這個問題以後在佛門被稱為叫做根本大問。他這個問題問的是：「一切眾生，為什麼會起無明？」本來是佛，為什麼會起無明？無明從哪裡來的？怎麼起來的？將來成了佛，無明斷掉了，成佛了，成佛之後會不會再起無明？《楞嚴經》第四卷。這是大問題，這根本的問題。佛告訴他「知見立知，是無明本」，答覆無明從哪裡來的，知見立知。你看此地是雖見而不立見，這高明！他沒有無明。佛的佛知佛見是什麼？圓知圓見是什麼？就是徹底了解宇宙人生的真相，是不一不異、無實無虛、法法皆如，這就是佛知佛見。

世間人起心動念，大概第一個念頭「我想得個什麼」，你能得到嗎？無實無虛，不一不異，你得什麼？有什麼東西你能得到？只要有一樣東西還想得到，那就是無明，那就是雖見而立了見，他不是不立見，他立了見。這個地方的確相當的微細，你還是在一切法裡頭有執著，有執著就不是無我，有我！我所有的，這個與心性真相完全相違

背。

【一異不執，是破除我見之慧劍也。】

這個意思好！我執是最難破的，難在哪裡？不是執著一，就是執著異。這個一、異，不是執著有，就是執空；空是一，有是太多了，花樣太多了，是異。總是落在兩邊，總不能夠會歸到中道，中道就是兩邊都不執著。一異不執，就是空有兩邊都不執著，這樣才能夠破我相、破我見。

【我見難除，不外兩種理由。一、見理不明，二、自以為是。】

古來大德為我們分析說明的，確實很有道理。理，就像前面所說的，諸法如義，法法皆如，無實無虛，不一不異，這是理。你對這個理沒有透徹、沒有明瞭，所以你放不下。實在講，第二個還是從第一個來的，如果見理明瞭了，決不會自以為是；還是見理不明，那個自以為是那個麻煩就更大了。見理不明是所知障，自以為是煩惱障，這二障具足，你怎麼能破我？

【欲破我，首當明理。開佛圓見，徹明其理之謂也。】

開佛圓見，就是徹底明瞭宇宙人生的道理，宇宙人生的事實真相，你要是通達明瞭了，這就是佛知佛見。

【先說五眼以明不執一】

這個意思懂了嗎？五眼雖然說五個，實際上是一個，是講見地。肉眼，我們看到肉眼了，那法眼在哪裡？慧眼在哪裡？我們這兩個是肉眼，沒有看到佛有十個眼睛，沒有看到；沒有看到阿羅漢有四個眼睛，沒有看到。論見地，見地是一；從作用，這是有五，也就是他這個見地能力的大小、功夫的淺深分作五個，用這個方法來說明不執著一。你看佛問：如來有肉眼嗎？有肉眼。如來有法眼嗎？有法眼。那

不執著，你說有，都有！而不是說，如來有佛眼，五種眼都叫佛眼。前面我們說到，眾生有肉眼，其他的眼沒有；天人有天眼，有天眼，肉眼也是天眼，不執著，一異都不執著，不執著一。

【為見理不明者說法】

對象在此地，破他執著一。那麼接著又說恆河沙，就是這一段經文：

【以明不執異，為自以為是者說法。】

他的對象，前面五眼是對見理不明的人說的，這一段講恆河沙，是對那個自以為是的人說的。如果我們要不是很冷靜的來看這個經文，真的看不出來，不知道它在說什麼？

【今教以一異俱不可執，見將從何安立，則我亦與俱化矣。】

實在說，如果不能深入《金剛經》的義趣，這個功效做不到。虛實、一異、空有，我們還是沒有辦法擺脫，不落在空邊就落在有邊，不落在虛邊就落在實邊，總是這個毛病。這兩小節經文真正的用意，就是教我們兩邊放下，兩邊都不執著，我們無始劫來的見妄，這《楞嚴經》上所講的，就是妄想，《楞嚴經》上講見妄就是平常講的妄想，才能斷得了，妄想分別執著才真正能夠打掉。

【不一不異之義，這個義理、義趣，為般若之綱宗。】

《般若經》的綱領，《般若經》的宗旨，就是這四個字。「佛法之要領」，也只有這一句。「可以貫通一切法」，一切佛法、一切世間法，都不出這個原理原則。

【此經令通達無我法者，先通達乎此。】

你要想真正通達一切法無我，你一定要曉得不一不異這個道理；知道不一不異的事實真相，你才能夠了知一切法，一切法真的無我。

我是主宰的意思，一切法緣生，哪有主宰？緣生持續的力量，在凡夫叫業力。譬如我們今天得這個人身，我們現在明白，這個身體是什麼？是剎那九百業因果報的相續相。明瞭了，可以支配環境，自己可以支配自己的身體；如果不明瞭，隨業流轉，自己完全做不了主。可是最上乘的，還是了解得透徹，身心世界一切放下。要通達無我法！要是安住在無我法，那就跟諸佛菩薩示現在世間遊戲神通無二無別。真正通達法無我，安住無我法，這個人就是乘願再來。他這個身體可以在這裡支持一段時間，那不完全是業力，裡面有願力。願力超過業力就是乘願再來，不必到西方極樂世界倒駕慈航再來，不必！願力一下超過業力就是乘願再來，我們整個這一生都改變了。

【此句，開之則為八不。】

《中觀論》上講的八不，「八不」是根據什麼說的？就是根據不一不異說的，所以這個是八不的根本句。

【十不、十二不、十四不。詳參《講義》卷四，頁三十八。】

江味農《金剛經講義》第四卷，第三十八頁，他講得很詳細。八不、十不、十二不、十四不，他講得很詳細，我們這裡都把它省掉了。這一段後面還要接著來探討，義趣甚深甚廣，對於我們念佛實在講也很有幫助。念佛的功夫為什麼不得力？說老實話，也是放不下。《金剛般若》裡頭字字句句，它的主旨就是幫助我們看破、放下。這一段是看破、放下關鍵的所在。