金剛般若研習報告節錄（第九十八集）

請掀開經本第二百三十八面，第三行，從註解第十四段看起。

【諸佛與大菩薩，為利眾生，恆現報身及應化等身、生滅之相，而不住著法身。就其有常住法身而不住言，故曰法身非常（不住涅槃的意思）。雖不住，因其常在大定之中，故所現相儘管生滅熾然，而法身常住自若。所謂過一切相，不著於相者，實由於此。故又曰法身非斷（不住生死）。此是定慧修功圓滿境界。】

這一段的開示也非常之好，在學佛同修來說，這也是重要的佛學常識。為什麼大乘法裡面常說「法身非常非斷」，這是依什麼說的？這裡為我們講清楚了。諸佛與大菩薩，這個地方是通指圓教初住以上的果位，一直到究竟佛果，都包括在這一句當中。諸佛菩薩證果之後，他們唯一的事業就是度眾生，幫助眾生破迷開悟，幫助眾生了生死脫輪迴，圓證無上菩提，這是菩薩的事業。為這一樁事業，諸佛菩薩在虛空法界無量無邊的剎土隨處現身。所現之身，有報身、有應化身。示現報身的，譬如我們講的西方極樂世界，阿彌陀佛為利眾生示現淨土，示現的報身。佛所示現的報身是有生無滅，唯獨法身不生不滅，法身沒有生滅。佛不住法身，這裡關鍵的意思在此地。他證得法身，尤其是究竟佛果，他們證得的是圓滿的法身。雖然證得圓滿法身，他不住，我們要體會這一點意思。他為什麼不住？那叫大慈大悲。就其有常住法身而不住，所以說法身非常。法身非常的意思跟不住涅槃的意思完全相同。因為他不住，所以隨類現身，十方應化。

雖不住，因其常在大定之中，這是我們在大乘經上常常讀到的，「那伽常在定，無有不定時」，不但報身常在定中，即使佛的應化身

也是常在定中。故所現相儘管生滅熾然，像釋迦牟尼佛所示現的應身，住世八十年，世尊是八十歲入滅的，為大眾講經三百餘會，說法四十九年，這是生滅熾然，我們凡夫看到這個現象。而法身常住，法身是理體，報身、應身是從體起用，從體上講清淨寂滅相。

所謂過一切相，過是超過。不著於相者，實由於此。

「故又曰法身非斷」，非斷是不住生死。總而言之，這一段裡頭要緊的就是「不住涅槃」、「不住生死」。不住涅槃就現身，現種種身，說種種法，利益一切眾生；不住生死就是永遠在大定之中，從來沒有起心動念過，這就是不住生死，這就顯示法身非斷。這也是我們修學的大總持法門，我們應當認真努力來學習。因為佛菩薩不住涅槃、不住空，涅槃是性體，性體空寂，不住空而現相，雖現相而不住有。不但應化身他不住，報身也不住，法身也不住，三身圓滿證得，三身都不住，這才叫真的證得。一住那就壞了，決定住不得的，定慧功夫才能夠圓滿。

【三身非常非斷之名，非異也。】

異是不同。三身都是非常非斷，都有這個意思，也都有這個講法，這個是不異。

【而法身非常非斷，與報應非常非斷之所以然，則非一。】

確實不一樣。

【故說一有種種一，說異有種種異。】

就在諸佛菩薩所證得的三身上來說，一與異確實有種種不同。

【且一中有異，異中有一。】

那麼由此可知，一跟異不是二法，一異如果是二法，那就不是佛法，佛法是不二法。這樁事情是教我們從各個不同的角度上去觀察，

但是見要圓，解要圓，面面都觀察到了，你見就圓了。見圓，解就圓，這才能圓修圓證。最怕的是你只看到一邊，沒有看到另外一邊，你在這個裡面生起分別執著，那就錯了。所以必須面面皆到，才知道一中有異，異中有一。

【執則皆非，不執則皆是。】

可見得問題就是在分別執著，離開一切分別執著，沒有一樣不是，法法皆是。如果執著那就錯了，法法皆非，不能執著。

【當如是見、如是知，如是見者則為圓見，如是知者乃是正知。】

這個意思都說過了，有了正知正見，有了圓滿的見解，我們在日常生活當中，那就是圓修圓證了。

【明了非常非斷之義，則非一非異，其義乃得徹底，解得透徹。即諸法一如，是法平等諸義，亦皆徹底。】

可見這個經的好處，確確實實能幫助我們契入大開圓解，大開圓解就是宗門裡面的大徹大悟。我們雖然達不到這個境界，這部經念多了，意思稍稍明白一些，多少它會幫助我們放下一些；能放下一些，念佛功夫就能夠得力，帶業往生在這一生當中我們才有把握。所以《般若經》上講的，非常非斷、非一非異、諸法一如、是法平等，這些都是《般若經》的精義，最精華的部分，最精彩的句子。它的意思、義理無限的深廣，要細心去體會，受用不可思議。再看末後這一段：

【扼要之修功】

這是講到總持法門，我們修行要把總綱領抓住。

【唯在不取相、不滅相】

不取是不執著，不滅也不是有意遠離它，都是對「相」說的。相不必執著它，也不必去遠離它，為什麼？它不礙事！

【而以性為中樞】

修行人要緊的是明心見性，無論修哪個法門，我們念佛也不例外。念佛如果要能得理一心不亂，生實報莊嚴土，那你一定要參透「唯心淨土，自性彌陀」，你看看還是以性為中樞。

【豈但相不住，性亦不住。】

前面，法身非常、不住涅槃，是性也不住。不住生死是相不住，不住涅槃是性不住。

【並不住亦不住】

如果還有個「我現在兩邊都不住了」，還是一個妄想在，兩邊不住這個念頭也不能有。

【通達此理以念佛，便得理一心。】

你要是把這個道理明白了，參透了，會用了，在生活當中、在工作當中、在處事待人接物當中，你會用這個原則，那好！你念阿彌陀佛是理一心不亂，將來往生生實報莊嚴土、常寂光淨土，這是真實的上上品往生。從這一節顯示，《金剛般若》對於念佛法門實在是大有幫助！所以這個經我們要是跟《無量壽經》、《彌陀經》合起來看，利益無量無邊。請看底下一段經文，下面這一科，約不受福德結無我：

經【須菩提，若菩薩以滿恆河沙等世界七寶布施。】

佛在本經為我們較量功德，這個地方是第六次，前面我們曾經看過五次。先把前提說出來，假設「菩薩以滿」，滿是圓滿，「恆河沙等世界七寶布施」。這個境界我們凡夫沒有法子思量，真正是不可思議！我們看註解：

【一切法無我，如曰無聖無凡、非一非異之理，亦是法法皆然。】

「一切法無我」是真理，確確實實是宇宙人生的真相。法相宗裡

面發明這個事理，說得非常的詳盡，一部《百法明門論》就是為我們說明這一樁事情。我們到底下一節再說，因為它的經文在下面一節。本經前面或者是大乘經上常說：無凡無聖、非一非異，跟這一句這個意思完全貫通，所以它也是涵蓋世出世間一切法。

【得無上果者，不廢修福，但須不受不著耳。】

這個開示就非常非常重要了。得無上果，我們把這個意思擴大來說，圓教初住菩薩，破一品無明，證一分法身，那就是無上果。法身是無上果，證得一分也是證得無上果。從初住菩薩一直到如來果位證得圓滿法身，這是《金剛經》上所講的諸佛如來，這些人修福，對於修福從未間斷。不但菩薩修福、佛修福、釋迦牟尼佛修福、阿彌陀佛修福，沒有一尊佛不修福。佛已經福慧二足尊，福慧都圓滿了，他還要修福嗎？他還修福。我們要不要修福？那不修福行嗎？佛在果地上還要修福，可見得修福是菩薩事業裡面第一樁大事。修福就是修布施波羅蜜，普賢菩薩廣修供養是修福。但是要緊的是修福可不能享受，可不能享福，可不能著相。為什麼？享福一定著相，著相才會享福，不能著相，著相就錯了。

【又不可聞不廢修福而又生貪著也】

貪是煩惱的根源，無量無邊的煩惱、生死，乃至於六道輪迴，從哪裡來的？從貪心裡面生出來的。所以貪是根本，六道輪迴的根本，一切罪業的根本。修福就怕你有貪心，所以教你不受不著，不受不著斷貪煩惱，可以說你是無始劫來所有的煩惱從根拔除了。

【此中，借布施福德，顯成不受者之為得無我忍。】

你看在修布施裡面，他能夠修福不享福，修福不執著，成就了忍辱波羅蜜，他能忍！能忍才會有進步，才有精進波羅蜜，後面才有禪

定，才有般若智慧，這才像個菩薩，福慧才能成就。

【又借無我功勝，結束前文所言菩薩應通達無我法之義。此節不過引一布施多福，以為下文不受作張本耳。】

主要意思是後面一段，這一段是先說這個菩薩以滿恆河沙數世界的七寶布施，舉一個例子：修福，諸佛如來菩薩都修福。我們再看底下一段：

經【若復有人，知一切法無我，得成於忍，此菩薩勝前菩薩所得功德。】

這是兩個比較，前面這位菩薩是以滿恆河沙等世界七寶布施；後面這個菩薩，『若復有人』，這個人是『知一切法無我，得成於忍』。就像龐居士一樣，龐居士所修的就是這個，得成於忍。這個菩薩所得的功德超過前面滿恆河沙七寶布施的菩薩。我們看底下小註，這個意思很深很深。

【一切法無我】

剛才也說過了，這個是宇宙人生的真相，你要是真正明瞭通達了，那就是法身大士，不是普通人；就是《金剛經》上所講的諸佛如來，那你也有分。

【一部《百法明門論》所云】

《百法明門論》是天親菩薩作的，法相唯識宗的經典，也是法相唯識的綱要，也可以說是法相唯識的概論。這部論它的內容是什麼？就是說明一切法無我，將一切法歸納為百法，歸納為一百大類，然後再給我們說明無我。兩種無我：人無我、法無我；一切法無我。下面這個表解就列得很清楚。這一百法又分為五大類：

【心法八】

我們常講八識，八識是屬於心法，八大類。

【心所有法有五十一類】

心所有法就是心法的作用，那麼從它的作用上分為五十一類。

【色法十一】

色法是我們今天所講的物質現象、物理現象，都包含在色法裡面。心是精神的一部分，色是物質的一部分。還有一類：

【不相應行法】

它有這些事，但是這些事它不是心也不是物，但是它也離不開心物，離開心物，這個法就不存在，可是它確確實實不屬於心，也不屬於色法，所以單獨給它立個名叫不相應行法，有二十四。這個四大類都叫做「有為法」，《金剛經》末後有一首偈：「一切有為法，如夢幻泡影」，你要懂得有為法是說的什麼，就是講的心法、心所有法、色法、不相應行法，統統叫有為法。什麼叫有為？有生有滅，剎那生滅，有生有滅。合起來這是九十四。後面還有一大類叫做：

【無為法】

無為法有六類。無為法是什麼？沒有生滅。像虛空，虛空我們沒有看過它生滅，所以虛空就列在無為法裡面；真如本性沒有生滅，所以真如也列在無為法裡面。合起來，九十四加六就是百法，把一切法分為一百大類。然後歸結到無我。

【人無我】

你看看，人不外乎色、心跟不相應，《金剛經》上就講得很好，「一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀」，人當然無我。

【人無我，法也無我。】

心法、心所法、色法、不相應行法都是屬於生滅法，從這個地方得到一個結論：一切法無我。因為無我，所以你不應該受，你受就錯了，不但你享受錯了，你執著也錯了，不可以執著。我們看底下一段，還是解釋這個問題。

【此菩薩之大作布施福德而不受，所以稱其得成於忍。】

忍，他心是定的，只知道修福修得很快樂，修得很自在，不受福德，不受。我們常講，隨緣而不攀緣，執著跟享受是攀緣，離開，心裡面沒有這個念頭，沒有這個意念，一切隨緣，隨緣就自在了。隨緣裡面沒有執著，沒有貪受的這個念頭，所以他得成於忍。

【經旨並非不重視福德，惟當不著不受而已。亦實趨重於得忍。】

經意的宗旨，我們要清楚，不是說不重視修福，那你就錯了。諸佛菩薩沒有不修福的，六度裡面第一個就是布施，哪有不修福的？普賢菩薩十大願王，一開頭「禮敬諸佛，稱讚如來，廣修供養」，你看前三條都是修福，怎麼不修福？《般若經》裡頭佛教導我們，修福不可以執著，不能著相。除這個意思之外，也非常重視得成於忍，這個很重要。忍是修行成敗的關鍵，能忍就成功，不能忍就不能成就。

【一切法不外境、行、果。】

前面我們是用《百法明門》來解釋一切法無我，法相宗說的。相宗以外的經論，像《華嚴》、《法華》、《楞嚴》這些大經，也都講一切法，但是不像法相宗的分法，法相是彌勒菩薩分析的，他分得非常微細，其他經典沒有這麼詳細。那麼這是一般大乘經上所說的，一切法不外境、行、果，把它分為三大類。

【境是境界，五蘊、六根、六塵，這都是屬於境。行，三福、六和、三學、六度、十大願王。】

我們淨宗學會的同修，在行門裡面我們就訂這個五科，這是我們在日常生活行持當中的守則，我們要遵守的原則。

【果，十住、十行、十迴向、十地，乃至無上菩提。】

這是果，這是大乘法。特地從初住說起，與《金剛經》的教義相吻合，初住的菩薩，破一品無明、證一分法身，這是真實的果報，大乘裡面常常用這個方法來分。

【無我，謂一切染淨諸法，緣生體空。】

染法是六道，淨法是四聖，染淨包含了十法界，都是因緣生法，當體即空，了不可得。我在哪裡？當然無我，無我是事實。

【故一切法中本無有我】

佛教給我們無我，正確的，沒講錯！佛絲毫沒有勉強我們，因為本來無我，你偏偏執著有個我，「我」是什麼？「我」也是不相應行法。

【當知所謂我者】

這說明什麼是我？我是什麼？

【即眾生無明不覺】

這個「我」的念頭、「我」的執著，從哪裡來的？從無明裡頭來的，從不覺，不覺就是迷。無明，我們說個粗的話，就是糊裡糊塗，糊裡糊塗、迷惑顛倒裡面去建立一個「我」。你要是曉得這個事實真相，「我」是什麼？我是無明，我是迷惑顛倒。

【於一切法中妄生，妄就是妄想，不是事實，生起了分別執著之見是也，這個就叫我。】

《金剛經》上前面我們念過：「過去心不可得，現在心不可得，未來心不可得」，這三心不可得，問你：「我在哪裡？」你要是真正

體會到三心不可得了，我就沒有了。

【而一切法性，本來空寂，那有此物，因其本無，故當除之也。】

本來沒有個我，「我」且沒有，哪來的「我所」？所以要知道，我們今天種種苦難，你為什麼這麼苦？生老病死，愛別離、怨憎會、求不得，佛經上講的八苦交煎。你為什麼這麼苦？就是你迷惑顛倒妄想當中生了一個我，你才受這麼多苦難。如果你要是覺悟，本來沒有我，事實上也沒有我，無論在哪一法裡頭找，找不到我，你就解脫了、你就自在了、你就永遠脫離輪迴。先捨我所，然後進一步「我」也放下；我也沒有了，那就成功了。所以這是兩個大的階段，要知道怎樣去做。

【此二句，上句是解，下句是行。合而觀之，是明此菩薩解行成就。】

知一切法無我，是解，得成於忍是行，這一小段經文合起來看，說明這個菩薩解行成就了。

【又上句知是慧，下句忍是定。合之，便是定慧均等。因定慧均等，解行成就。所以所得功德勝前菩薩。】

前面那個菩薩是滿三千大千世界七寶布施，這個菩薩的功德超過前面，前面是在事相上的布施，這個菩薩明心見性，那是那個菩薩不能夠跟他相比的。

【忍字，安安不遷。】

不遷就是不動的意思，用現代的話來說，不為外面一切環境所誘惑，所以它是定的。兩個安，意思是說心安，身也安，身心都不受外境的誘惑，這叫忍。外不著相，內不動心，這是得成於忍。得成於忍就是你定慧均等，定慧均等就破無明。

【方為真實通達，真是菩薩耳。】

真菩薩，《金剛經》前面有標準，四相離了，四見離了。

【須知解固居行之先】

清涼大師的四分：信解行證，解在行之先。

【然非如法實行，確有經驗，何能深解。】

這就說明，解跟行是相輔相成，你能夠解得一分，你要不能做到一分，你那個解就不會進步。所以你一定要做到，你做到了，你那個解會進步，又提升了一分，然後你的行也跟著進步。解幫助行，行幫助解，解行是相輔相成的。到底哪一個在先，哪一個在後？不一定。但是最初一定是解在先，行在後；真正起修，不一定哪個先哪個後。所以你真正行，行當中有了經驗，有了體會，你的解就更深入、更圓滿。

【前云，行由解出，解因行成。】

深解圓解一定要有真實修行的功夫。從這個兩句話，「行由解出，解因行成」，顯示出它是相輔相成的。

【即通達之真詮】

真詮是真理，我們講的通達世出世間一切法；你一定要這樣的修法，你才真正能通達。

【如是通達，乃得成忍耳。】

得成忍也不是容易，得成於忍是要解行功夫圓滿，那個身心世界一切放下，心裡面若無其事，毫不勉強，真的放下。請看經文：

經【須菩提，以諸菩薩不受福德故。】

這是這一個小段的一個結語，結論。

【此節，正是開示學人，功夫必須做到如此，方能無我。故須釋明成忍之所以然。】

把得成於忍所以然的道理，要細細地說明，說明的原因就是要效法菩薩，為什麼不受福德，修福德不受福德，歸結到最後，就是教我們契入無我法，契入無我法那就是證果。

【凡是菩薩，因其修福不受，方於無我成忍。】

這一句很重要。凡是菩薩沒有例外的，從圓教初住一直到等覺，四十一位法身大士沒有一個是例外的，每一位都是修福不享福。如果享福，他就不能夠得成於忍；因為他修福不享福，所以他得成於忍。

【因不受故，所作福德，盡成無漏之功德。】

這經文上講的，他的功德超過前面的菩薩，為什麼？他不受，不受，福德變成功德；如果受的話，功德就變成福德，功德沒有了。功德跟福德不一樣，福德不能明心見性，功德可以明心見性，可以見性成佛。下面再把受的定義，做一個簡單扼要的解釋，什麼叫受？

【心有其境，名之曰受。】

你心裡面沒有放下，諸位要知道，事上放下了，可是心裡還掛念著，你還是在受；可見得這個受的意思，必須心裡頭沒有掛礙，沒有牽掛，真的捨乾淨了。

【今曰不受，正明其心空無境也。】

他的心恢復到本性，真心本性裡面沒有一物，《六祖壇經》裡頭講得很好，「本來無一物」。

經【須菩提白佛言：世尊，云何菩薩不受福德？】

佛講四十一位法身大士修福不受福德，須菩提哪裡不知道？明知故問，代我們問的，為什麼菩薩修福不受福德？

【問意要在令大眾徹底明瞭，皆能達於不受之地。】

須菩提問這一句話的意思在此地。

【知此問重要，當於下節開示，加意體會也。】

這一問的確很重要。為什麼？我們如果真正明瞭它的道理，明瞭它的事實真相，我們才肯發心學習。菩薩是我們的榜樣，我們要向他學習。所以理跟事不能不清楚、不能不明白。下面世尊要為我們開示，這些開示非常重要。

經【須菩提，菩薩所作福德，不應貪著，是故說不受福德。】

佛把這個道理說出來了，說明為什麼不執著。

【初句言作福德，使知雖不受而應作。】

菩薩絕對不是說不修福，可以說從無間斷地修福。我們世間人貪圖福報，有的時候修福還會間斷。菩薩不貪圖福報，修福從來沒有間斷，為什麼？那是性德，真的是開發自性。

【不可因不受之言，誤會修福可緩。】

那就錯了。

【當知作福德，即是修六度，是從大悲心出。諸佛如來，以大悲心為體。因於眾生，而起大悲。因於大悲，生菩提心，云何可緩乎。】

這就是說明了，菩薩修福非常積極，特別是《華嚴經》上的普賢菩薩十大願王，願願在結論的時候都告訴我們無有疲厭，從來沒有休息，沒有感覺到疲倦，沒有感覺得厭惡，認真努力不斷地在修。什麼是修福？六度就是修福，十願就是修福，我們淨宗學會訂的五個科目都是修福，三福、六和、三學、六度、十大願王。

「諸佛如來，以大悲心為體。」我們佛門裡面常講：慈悲為本，方便為門。這是佛法，佛法的根本是大慈大悲。諸佛菩薩怎麼證果的？怎麼修成的？就是大慈大悲。

因大悲生菩提心，菩提心是覺心，真正覺悟，徹底覺悟，圓滿地

覺悟。這個覺悟的心，決定是不著不受。