

金剛般若研習報告節錄（第二十七集）

諸位法師、諸位大德同修，今天我們繼續前面所說的。上一次經文講到「應無所住而生其心」，在我們這個本子第六十七面。

因為眾生有執著，所以才有六道輪迴；因為眾生有妄想，所以才有十法界。由此可知，六道十界都是從眾生妄想當中所生出來的現象。而它的事實真相，就是世尊在經中為我們說明的，一彈指有九百業因果報的相續現象，這種現象是當體即空，了不可得，所以佛教給我們應無所住。又因為這個現象，雖然它是剎那生滅，實在上說它是剎那在轉變，因此佛教給我們要生心。由此可知，無住生心不僅是般若的中心，實實在在說，它與宇宙人生事實真相完全相應，相應就叫做隨順法性。這幾句是總結前面應無所住而生其心的大意。接著我們看今天的經文，第五十二段，證以報身不住。佛教我們無住生心，那麼他自己呢？當然做出一個榜樣來給我們看。請看這一段經文：

經【須菩提，譬如有人，身如須彌山王。於意云何，是身為大不？須菩提言：甚大，世尊，何以故？佛說非身，是名大身。」】

請翻開六十八面看小註：

【有人，指發大道心之人。」】

正是開經，尊者所說的，善男子善女人，發阿耨多羅三藐三菩提心者，這個有人就是指這些人，也就是發無上菩提之人。「大身」，就是無上菩提所證得的報身。我們在讚佛偈裡面常常念到，「白毫宛轉五須彌，紺目澄清四大海」，就是形容佛的報身之大。如果不讀讚佛偈，單單看到經文上的大身，我們不曉得大到什麼程度才叫大。那

麼從讚佛偈裡面我們細心去體會，佛的這個身相實在是太偉大，大到我們無法想像，也顯示出我們眾生太渺小了。大身是果報，證得無上菩提的果報。

【世尊多劫勤修六度萬行，福慧雙嚴、功行圓滿，方能證得，所謂無邊相好身也。】

我們在一般經典上看到，所謂三十二相八十種好、丈六金身，這是說世尊在我們這個世間所示現的應身。而佛的自受用報身，像《華嚴》所說的，「佛有無量相，相有無量好」，不止三十二相八十種好，相好無量無邊。我們知道，自受用報身是性德圓滿的顯示；自性的功德無量無邊，所顯示的德相自然也是無量無邊。

因此，佛在因地，就是在菩薩地位上，圓滿的大覺在最初也像我們現前相彷彿，雖然性德裡面本來具足，但是性德無量劫來，被妄想、分別、執著、煩惱所遮蓋，性德不能現前，必須要靠修德來開發。因此多劫勤修六度，這一句就是講修德，在因位修德是非常重要的，修德就是前面所說的而生其心，雖生心要無住，與性德就相應。

「福慧雙嚴」，嚴是莊嚴，我們迴向偈天天念莊嚴佛淨土，我們拿什麼去莊嚴？要修福慧。什麼是福、什麼是慧？這在《金剛經》上我們有更深入一層的認識。菩薩所修的慧是無住；應無所住是修慧，而生其心是修福。生心要是有住，那就有福沒有慧；無住不生心，有慧沒有福，都不能解決問題。解決什麼問題？六道十界的問題，都沒有辦法解決。所以《金剛經》上所講的福慧雙嚴，一定要以本經所說的標準，「應無所住而生其心」。前面已經跟諸位詳細說明過，無住

生心就要在日常生活當中，起心動念之處，點點滴滴上來下手，這叫真功夫。功行圓滿，功是功夫，這個行就是指我們日常生活行為，在日常生活當中，就像世尊在本經開端為我們所示現的穿衣吃飯。世尊入舍衛大城托鉢，這是出家人的工作，我們要把它看作工作，處事待人接物，每一樁事情都是圓滿的功行，也就是說每一樁事情都具足無住生心，這才叫修行，這個才叫學佛，這才是發菩提心、行菩薩道。也就是說要掌握到這個原理原則，我們來過日子，那你就是過諸佛菩薩的日子，就不是凡夫了。所謂是轉凡成聖，那個樞紐關鍵就在此地，這樣的生活才叫福慧雙嚴，才叫功行圓滿，方能證得。

【無論果位因地，相與非相，皆不可取。】

世尊在這裡為我們做證明，他是以究竟圓滿的果位，自受用的報身，現的這個大身，他不住。

相與非相，相是現相，是事相；非相是講的心性，或者說空相。

相是有，非相是空，空有兩邊都不住，所以無住是兩邊都不住。

【若於此理少有未明，則修因時，便於「應無所住而生其心」不能深契。】

這話說得有道理。理論上沒搞清楚，事實真相不明白。

若於此理少有未明，我們還不是少有，我們是多有未明，所以對於這兩句經文，我們聽了不會開悟。能大師一聽他就悟入，他是真的明白。他怎麼明白的？做到了，心地清淨，一塵不染，我們的心，用心要這樣才行。換句話說，不但是世法一切分別執著我們要放下，佛法也不能分別執著，也要放下。這是佛在本經裡頭告訴我們，法尚應

捨，何況非法，這是佛說的。

「此佛舉問之微意」，舉什麼問？舉報身不住。問須菩提，「譬如有人，身如須彌山王」，佛舉這句話問的意思你要懂。讓須菩提來答覆，這一問一答，我們在這當中領會他的意思，領會到無住生心的深義，然後我們才得受用。

【非身，有二意。】

《金剛經》上即非、是名，這個句子用得很多，它的意思一定要懂得，一定要細心去體會。

【一約證果，所證乃清淨法身之體，非此報身之相。則非身指報身言。】

佛法的確是圓融，玲瓏剔透。不會的，那你是句句都說錯了；要是會的，句句都圓融，妙就妙在此地。第一個意思證果，證的是什麼？證的是清淨法身，這是講圓滿的果位。如果從分證的果位上來說，這是大家不能不知道的，分證的果位就是證的無住，不但是大乘菩薩五十一個果位，小乘四果都不例外，證的是什麼？無住。換句話說，無住功夫淺深不同，才分出菩薩這五十一個階級。五十一個階級統統都是證的無住，有人證得淺，有人證得深。所以證是證清淨法身，這個清淨法身怕大家聽了又覺得是高深莫測，我還講簡單就是無住，清淨法身就是無住，就是一切都不執著，相與非相都不執著，空有兩邊不執著，那就是清淨法身，就是證的這個東西，而不是報身之相。所以尊者說即非大身，是指報身講。第二個意思，也是從果證上，

【既是法身體，法身周沙界，其大無外，遍入微塵，其小無內，

無形相，無數量。」

這是大小不二，大小不二裡面就包含一多不二、性相不二、事理不二，統統在這一句裡頭都看出來了。

【淨名云，佛身無為，不墮諸數。」

諸位要曉得，佛身無為，不墮諸數，數是數量。我們的身跟佛身是無二無別，眾生跟佛，生佛不二，生佛是一，這些都是跟你講真話，都是給你說事實真相。說事實真相反而不懂了，給你說假的，你一聽就點頭，佛不是眾生，眾生不是佛，你聽了點頭。我跟你講眾生跟佛是一，你就搖頭，這怎麼是一？那是真相，那是事實，那個不一是因為你有妄想、你有執著，你見不到事實真相。

【意顯約體言，故說非身。則非身指法身言。」

你看這一句話裡意思是雙關的。佛說大身，大身裡面就含有兩個意思，所以「佛說非身，是名大身」。非身兩個意思，那個大身也是兩個意思。一個是指，這個文裡頭沒有，大身兩個意思，一個是從相上說，佛現的身的確是大；如果從法身上講，法身盡虛空遍法界，那怎麼不大！「隨眾生心，應所知量」。雖然現身，雖然是應量，可是諸位要知道，依舊是當處出生，當處滅盡，了不可得，所以他無住。末後這個結論：

【不必著有，不必著無。」

有無兩邊都不可以執著，著就是住。

【然後修因時，便能不取我相，不住六塵，而生清淨心矣。」

清淨心是什麼？自性，禪宗裡面所說的明心見性。性是什麼？性

就是清淨心。在哪裡見？在一切境緣上見，緣是講人事環境，境是講物質環境，環境把它歸納總不外乎這兩種。從人事環境、物質環境裡頭就見性了，諸位懂嗎？怎麼見性？生清淨心就見性。我在物質環境裡面，顯示我心很清淨，不染，這見性了。人事環境跟一切人往來，善人也好，惡人也好，我清淨心在這裡現前了，清淨心現前就叫明心見性。為什麼會明心見性？就是應無所住而生其心，從這裡見性，清淨心現前。世尊這個問的就有味道的了，你要是不解這個意思的話，好像前面應無所住而生其心，問的好像與這不相干。你看那個關係多密切，從這個關係我們真的明白，體悟到了，會作用了，就能應用在我們生活上。請看底下一段經文：

經【須菩提，如恆河中所有沙數，如是沙等恆河，於意云何，是諸恆河沙寧為多不？須菩提言：甚多，世尊，但諸恆河尚多無數，何況其沙。】

科題裡頭，小標題裡頭，小標題就是解釋經義的，實在講就是註釋經文的。約經功校顯，就這一部經的功德來做個比較，顯示受持讀誦、為人演說，功德不可思議。

這一段開示，世尊先用比喻來說，比喻得好，我們一般凡夫想不出，這一個大的數字比較我們想不出。佛當年在世講經說法，可以說大部分的時間在恆河流域，凡是講到數目字多，數目字很大，他老人家就用恆河沙做比喻。大家都懂，恆河沙很細，確實像麵粉一樣，把恆河的沙，每一粒沙變成一條恆河，恆河沙數的恆河，那裡面的沙有多少？這個數字，我們今天用天文數字都沒有辦法來形容，簡直是無

法形容。所以尊者他這個想法代表我們凡夫，要是一粒沙變成一條恆河，那恆河數量就無量無數，何況那裡面的沙！先用比喻做一個前提，做一個大前提，然後佛再說明他自己真正的意思。

經【須菩提，我今實言告汝。】

實在說，老老實實說。

經【若有善男子、善女人，以七寶滿爾所恆河沙數三千大千世界，以用布施，得福多不？須菩提言：甚多，世尊。】

諸位要記住這個數字，把恆河裡面的沙，一粒沙變成一條恆河，恆河沙數裡面恆河沙，再以一粒沙比喻一個三千大千世界，這個三千大千世界真的是無量無邊無數。第一次世尊給我們校量功德，是用一個大千世界七寶布施。這一個大千世界的七寶布施，沒有人能做到？有，大梵天王可以做到。大梵天王是娑婆世界福報最大的，他有這麼大的財富，但是肯不肯布施另當別論，就是說他有這麼大的福報。此地所說的，大梵天王也望塵莫及，不敢想像，這麼大的福報。

【實言告汝，說在此、而意在下文。】

這個並不重要，這是個前提，真正的意思是在底下一節。佛是真的說、實在說，決定不是虛假的。「使知所說、持說之福，更多於此，是真實語，不可不信。」用意在下面。

【恆河無量，河沙無邊。借有為法之極大福德，作一比例。以顯持說之無為法，福德更大於此。】

但是這一段經文裡頭，有一個字我們一定要注意，善男子、善女人那個「善」字，《金剛經》的經文，前面曾經跟諸位報告過，後面比

前面深，後後深於前前，因此善的標準，後面善的標準比前面的意思要深。最前面那個善男子、善女人，是發阿耨多羅三藐三菩提心的，那就是善男子、善女人。經講到此地，這個善像那個不行了，一定要加到「應無所住而生其心」，才是這個地方的善男子、善女人。所以雖然是一個字，同樣的一個字，擺在哪個地方意思不相同，這是我們讀《金剛經》決定不能夠疏忽的。

經【佛告須菩提：若善男子、善女人，於此經中，乃至受持四句偈等，為他人說，而此福德，勝前福德。】

前面的實言告汝，用意就在此地，怕你不相信。前面這個布施，那還得了，不得了！剛才說過，大梵天王也望塵莫及，也不能跟他比。

我們能不能修這個福報？佛告訴我們是肯定的，能修，不但能修，你修的福報還超過他，比他還要大。用什麼方法修？受持，這裡頭最重要的是受持，因為你要是不能受持，你怎麼能演說？不能受持，就是這個經義你沒有真懂，你沒有真懂，你怎麼能說得出來，說得叫別人聽懂，所以關鍵在受持兩個字，這個是要明瞭的。前面雖然說，屢次都在講，唯恐我們疏忽了，顯示出佛的苦口婆心。我們常講一而再、再而三、三而四，佛不止三而四，在《金剛經》上講了七八遍。這樣屢次重複，這是顯示出佛的苦口婆心。我們看小注：

【四句偈等，極言持說極少之經，尚福德勝前，則持說全經，其福更勝，不待言矣。】

經上舉的例子，都說四句偈，四句偈是經中任何四句，這個前面都跟諸位報告過。古印度人的習慣，四句叫一首偈，長行文也是如此，

四句就算一首偈，不論句子的長短，所以經中講的四句偈是任何四句經文，這是說少分。那麼由此可知，要是能夠受持全經，那個福德就更不可思量。

【受持，則能自度。為他人說，則能度他。自度度他，是菩薩行。故福德極大也。】

這不是世間任何財布施所能夠相比的。《華嚴經》上普賢行願品裡面說得很好，「一切布施當中，法布施為最」，任何的財寶布施比不上法布施。向下還有詳細的說明。

【布施知離相，是福慧雙修。】

前面跟大家報告過，離相是修慧，布施是修福，布施一定要離相，才能夠符合無住生心。如果不懂得這個意思，那與無住生心就相反了。我們現前在日常生活當中就搞錯了，我們不曉得無住的重要，起心動念心有牽掛，這很糟糕。有一絲毫的牽掛，念佛都不能往生，何況修其他的法門，你怎麼能證果？

【又能深信因果】

深信因果非常重要，善因一定有善果，惡因一定有惡報。因是起心動念，果就是業報的相續變化，這個道理佛在大乘經上講得很透徹。其他法門要真的清淨心現前，明心見性，才算是成就。淨宗不必，淨宗只要把一切妄念暫時停下，把這個念頭集中到阿彌陀佛就行了；所以他的清淨不是真清淨，相似的清淨。其他法門相似的清淨還是不能出三界，唯獨淨宗，相似的清淨就能往生，這是真正不可思議，所以一切諸佛讚歎。其他的法門是難行道，這個是易行道，我們走這個路

子，的確是快速穩當。要深信因果，念佛是因，往生不退成佛是果，這個法子妙極了。

【信心清淨，老實念佛，求生淨土，則能了生死、出三界，永脫輪迴，不退成佛，殊勝果德不可思議。】

這是一切諸佛所稱揚的，我們在《無量壽經》上看得很清楚、很明白。

下面再為我們解釋，為什麼恆河沙數大千世界七寶布施，比不上受持演說《金剛經》的四句偈！這個話確實是叫人難以相信，這不得不說。

【財施不及法施，具含多義。】

實在這個「多」是無量，裡面真的是無量義。無量義太多了，此地是略舉七條，略舉七條來說明。

【一、財施，施受未必有智。】

施是布施的人，受是接受布施的人，未必有智慧。這個智慧，大家懂得了嗎？未必是無住。布施的人著相，接受布施的人也著相，著相就沒有智慧，心有住就沒有智慧，不見得布施跟接受的人他心是無住。

【法施，非有智不能施，亦非有智不能受。】

這話是真的，如果沒有智慧，他決定不能修法施，法布施需要智慧，特別是《金剛經》上所說的受持讀誦、為人演說。受持是你真正做到，佛教你無住，你真的就無住了，你做到那才算數，沒做到不算數，沒做到你沒有智慧，你也沒有能力修法布施。接受的人沒有智慧，

這個法的意思不懂。

【二、財施，施得大福。】

布施的人得福報，跟大家結廣大的法緣，他將來得財富，這是在經論上常講的。我們看到世間發大財的人，這些大企業家，億萬的財富，這財富從哪來的？過去生中財布施所得的果報。

【法施，施受皆得大福。】

得清淨心。清淨心是自性，沒有見性的人不曉得，見了性的人，像六祖給五祖提出的報告，雖然話不多，可是說得很清楚，「何期自性，本來具足」，本來具足就是一絲毫的欠缺都沒有，圓圓滿滿的；「何期自性，能生萬法」，能生萬法那就是有求必應。佛法裡常講「佛氏門中，有求必應」，到什麼時候有求必應？到見了性之後，能生萬法。你沒見性，「我求，求都沒有應，佛菩薩講的話不靈」。不是佛菩薩講的話不靈，你沒有達到那個標準，你達到那個標準就有求必應，沒達到那個標準嘛。你求是用妄心求，人家求是清淨心現前。佛經沒說錯，你把意思會錯了。再看底下一條：

【三、財施但益人身命，法施則益人慧命。】

益是利益、幫助。財布施是讓你物質生活能過得好一點，幫助你健康長壽，你生活過得自在。法布施能夠長養慧命，跟前面不一樣，慧命裡頭一定有身命，身命裡頭沒有慧命，這就是法布施的殊勝。

【四、財施伏貪，法施斷惑。】

這在功德上講，那個利益不相同。財布施，減少慳貪的欲望，慳貪是最嚴重的煩惱，使這個煩惱減輕，不能斷惑。惑是什麼？愚痴。

貪瞋是粗重的煩惱，愚痴是微細的煩惱，很難斷。般若度愚痴，沒有般若智慧不能斷愚痴，不能斷愚痴就是不能破無明，你就不能成就究竟圓滿的果位。

【五、財施，雙方不出輪迴。法施，雙方可了生死。】

這個功德利益怎麼能比？一個再大的福報，像大梵天王，他也是在六道輪迴裡面，福報享盡了，還是墮落。我們講前面經的時候跟大家講過，我們在座的每一位過去都當過大梵天王，這都不假，一定當過大梵天王，也墮過阿鼻地獄，統統都是事實。

【六、財施，雙方受用有盡。法施，雙方受用無窮。】

【七、財施，施小則所益小。】

財布施的這個福報，是施跟報成正比例，多施果報就多，大施果報就大，施跟報比例是相等的。

【法布施不一樣，小施可得大益。】

像佛在本經上所說的，受持讀誦、為人演說四句偈是小施，所得的福報超過前面恆沙大千世界七寶布施，得的福大。