

金剛般若研習報告節錄

（第二十三集）

請掀開經本，卷二，第四十四面，從倒數第二行看起：

【佛說一切法，般若盡攝。本經尤其是般若中之最要。可見讀此經，無異讀《大般若》，且無異讀《三藏十二部》。】

諸位同修聽了這些話，不能夠發生誤會，認為我讀《金剛經》，就等於把《大藏經》都讀完了，其實不是那麼回事情。正如同一篇文章，文章當然有個題目，我們讀了題目，是不是就把全部文章都讀盡了？可以這麼說，因為全篇的文章，無非是發揮題的意思。但是也不能這麼說法，為什麼？未必你在題裡面，了解甚深的義趣。實實在在地說，必須遍讀大乘佛經，你對於《金剛經》才有真正的體會、領略。讀《金剛經》，可以能夠把整個大乘佛法修學的綱領掌握住了。

佛法經論之多，佛不是叫我們全部都學的，也是讓我們自己在一切經論裡面去選擇，也選擇一個主修的，當然選擇經論就跟學校選課一樣，選我們所需要的，合乎我們興趣的。我們有能力修學的，總得要符合這些條件，我們選了之後，修學不會有困難，而且一定能夠有成就的，佛法的選修亦復如是。在我們現前這個時代，我們的生活環境，我們的修養能力，在許許多多法門當中，實實在在淨土來的方便。因為這個法門，是一切諸佛菩薩為大眾所選擇的。我們想想，我們適不適合修學這個法門。選定之後，就一門深入，這是我們主修的課程，另外在一切經裡面，也可以選幾部做為選修。選修的目的何在？幫助我們主修的這個法門，使我們這個法門，在修學過程當中，排除一切障礙，能夠順利地成就。

我們選擇金剛般若，來做為淨宗的助修，這是非常恰當。本經，實在講，在過去有不少人以它做為主修，特別是中國的禪宗，五祖以後都用《金剛經》來印證。所以《金剛經》在中國流通非常普遍，對於整個佛法的影響很深。這些事情，我們在前面也曾經報告過。那麼現代，我們為什麼不能選擇這個經典做為主修？這部經雖然還沒講完，只講了四分之一，大意多少能夠體會到一些。諸位想想看，我們用這個做為主修，行不行？你能不能做到一切都不執著？果然真的能夠做到，空有兩邊都不執著了，行！用這個做主修，沒有問題。真的不執著，又能夠行於布施，那可以。做不到！做不到怎麼辦？老實念佛，這是有救的。所以這個經讀了之後，自己好好地反省，好好檢點一下，我們做不到，當然也要做，做到一分、二分，決定有好處，對於念佛有很大的幫助。凡是大乘經，任何一部經，依照它的理論方法修行都可以見性。所以我們常講一經通，要到什麼程度才通？見性就通了，沒有見性的時候，沒通。因為它的四個階段，信、解、行、證，到證的時候才通，沒有到證，沒通！

【此經所說，即無上正等之法。故云一切諸佛及諸佛無上正等正覺法，皆從此經出。】

這是不錯的，是非常正確的，本經雖然文字不多，只有五千八百多字。它確確實實所講的，就是阿耨多羅三藐三菩提法。這是諸佛如來所證之法，在這個經裡頭，如果證得這個法，他就成佛了。這句話講得一點都不過分。

【本經處處教人不住相】

為什麼不住相？

【就是要人證性】

真如本性，要你自己去證。

【可見此經所說，皆是自性。】

這就是前面做為功德的比較。為什麼受持四句偈為人演說，那個福德超過大梵天王，超過三千大千世界七寶布施？因為他能夠證性，道理在此地。三千大千七寶布施，如果不能證性，依舊出不了三界，他是凡夫，不是聖人，怎麼能跟明心見性的人相比？見了性之後，那個福德之大，不是修來的，是自性裡面本來具足的，自然流露。因此他那個福德是真實不可思議，無有限量，這是我們要曉得。經上講：

【皆從此經出】

諸佛從此經出，諸佛所得之法也從此經出。

【實無異說，此經從性體而出。】

這句話可以說，講得很透徹。無異是沒有兩樣，等於是說，這部經是從真如本性裡面流露出來的。那麼我們曉得，所有一切大乘經，都是從真如本性流露出來的，何必偏讚《金剛般若》？我們要知道，諸經雖然從自性當中流露，有的是自性的一部分，有的是自性的圓滿，這部經是自性當中圓滿的流露，所以跟其他大乘來比較，它特別超勝，道理在此地。從什麼地方看？直截了當，沒有委曲婉轉，沒有拐彎抹角，這就是它在諸經裡面之所以被讚歎的。自性就是清淨心，心性之中一法不立。

【故教人不可住相，連「性」字亦不可執著。】

所有一切的名詞術語，是世尊講經說法方便的建立。自性之中，清淨心中，沒有這些名詞，沒有這些術語。因此名字相也不能執著。給你說清淨心，你要執著有個清淨心，你的心不清淨了。為什麼？清淨心裡頭，還有一個清淨心在裡頭，你說糟不糟糕，那就不清淨了。跟你講真如本性，而你執著了，你的真如本性裡頭還有一個真如本性，這就叫做頭上安頭，錯了！這是讀佛經的一個難處，我們要用名相，不能離開名相，要從名相當中體會它的真實、它的實相，這就對了，名相決定不能夠執著。

【一切諸佛，皆從此經出，是指點學佛要從此經入門。】

剛才說了，我們既然不能把它做為主修，一定也要把它做為重要的選修，因為它能夠幫助我們入門。入什麼門？入成佛之門，你憑這個可以成佛。念佛往生，生到西方淨土就成佛了，往生就成佛，這是一點都不假的。這部經，確確實實能夠幫助我們往生。為什麼？淨宗是絕頂的智慧，也可以說是最高度的般若波羅蜜，沒有智慧怎麼能生淨土？文殊菩薩、普賢菩薩是大智慧之人，他知道這個法門好，知道這個法門成就快，他選擇這個法門。

真實智慧從哪裡來的？從戒定當中來的。世尊在這個經前面講過，佛滅度，後五百年有持戒修福者，都是《金剛經》的當機者，這個我們在前面介紹過。持戒是守規矩、守法。修福，相信因果，斷惡修善。這種人都是無量劫在佛門裡面種的善根，在這個時候他的善根發現。

經【須菩提，所謂佛法者即非佛法。】

世尊這個說法就是會相歸性。每說一樁事情，後頭都會歸到自性，

所以這個經才是圓滿無上大法，阿耨多羅三藐三菩提法。

【前言「一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法」，皆從此經出，是名相上說佛與法。」】

從相上講的，有諸佛。我們說圓教，從初住菩薩到等覺菩薩，這是《金剛經》上所講的諸佛，以及這四十一位法身大士他們所證得的正等正覺，這是無上菩提之法，是從名相上說的。名是名詞，有這個名詞；相是有這個相狀。名跟相都不是性體，都是從自性變現出來的。相是依他起性，名是遍計所執性，法相宗說的，真如本性是圓成實性，這三性，這三種性質清清楚楚、明明白白。所以，遍計所執性、依他起性，不是圓成實。

【即非就性上說佛與法】

性上沒有佛，也沒有法；相上有，相上有佛、有法，因為有佛、有法，當然也就有名字，有佛的名字，有法的名字。

這是這一大段裡面，最後的一段經文。我們可以在此地，將它做一個總結。正宗分一開端，江味農居士依據前清《金剛經新眼疏》，達天法師註的《新眼疏》，依照這個註解，這個註解的特色，是把《金剛經》正宗分裡面，分為四大段，信、解、行、證，他非常讚賞。經文講到這個地方，這是四分的第一分，第一分是講信。

【的示無住以生信】

確確實實指示出本經的修行宗旨是無住，應無所住而生其心是無住，教我們一切都不能夠執著，我們要從這個地方建立信心。這是這一大段經文所說的。這一大段我們這個前面標的有數目字，這一段是

第四十「結歸離相」，這個第四十，完全是依據江味農居士《金剛經講義》裡面的分科，這樣子我們看起來非常方便。第二卷是從第九節經文到第四十節，總共三十一小節經文，這是這麼一大段。這一大段裡面，又分為三個中段。第一個中段，從第九節經文到二十三節，世尊明白為我們指示出來，也就是明白地答覆須菩提尊者兩個問題。尊者所問：發菩提心的人，應云何住？云何降伏其心？世尊在這裡為我們答覆，他的答覆先答覆降伏。佛告訴我們，應該要發離相之心，你要發這個心，離一切相。離相，前面我們讀了很多，不是把相不要了，不是把相消滅掉，不是的，離是從哪裡離？也不是把相遠遠的，你這個搞法就完全錯了！心裡頭不要執著，相沒有妨礙，心裡頭不能執著。換句話說，我們在一切時、一切處，保持自己心地的清淨，一塵不染，就像禪宗六祖所說的：「本來無一物，何處惹塵埃」，做到這個就行了！

從哪裡下手？佛在經上教給我們：行於布施。布施就是捨，這個東西跟治病一樣，我們身上有很多病，不只一種病，一種病是好治，好多病就難治了。哪一個毛病最嚴重的，就先對它。把財看得太重了，所有一切法裡看得第一重要，你就從這裡下手，你就捨財，用這種方法來對治。行於布施，主要是教給我們對治煩惱的方法，恢復自性清淨心的方法，這就是降伏。

佛說了降伏，實際上把那個住也就包含在其中了。因為降伏跟住，兩樁事實際上是一樁事情，你降伏了，自然你就懂得什麼叫住，住是無住。不住於相，那就叫正住。諸位想想看，你不住於相，你住到哪

裡去了。不住於相就是性，真是明心見性的一條巧妙的道路。性不要去找，離了相就是性，去掉妄就是真。

第二個中段講生信，這個經文也非常的清楚。須菩提尊者聽到佛的教誨，離相、布施、空有兩邊不住，這就是正住，這就是降伏。他明白了，唯恐我們大眾聽了佛的說法，不能接受，不能相信，所以就提出問題請教世尊，有沒有人聽到佛所說的，能生實信？他那個信重要的是真信。佛的答覆很好，教他不可以這樣說，不可以這麼說。換句話說，你不能這樣想法。也就是說，你不能瞧不起大眾。大眾當中，世尊講，如來滅後，後五百年，如來滅度後，後五百年，這是前面說過了，就是第五個五百年。換句話說，就是指我們現在這個末法時期，佛講有持戒修福者，他對於佛所講的，能生實信。這就是對我們講的。我們聽到這個話，信心生起來了，想想我有資格，我很老實，我很守規矩，我也肯修善，也肯斷惡，那就是世尊所講的標準。

世尊不但這麼給我們說，而且說出福德不可思議，這是在第二段落裡面。這個說法我們聽了之後，這經上講的，種諸善根，無量福德。凡夫沒有證果、沒有開悟，最重視的就是福德。如果我們依照這個經修行，得不到福德，那個修行的興趣就沒有了，所以世尊多說一些福德，使我們對這個經典能夠發生歡喜心，這個經典確實增加了攝受人心的功能，依照這個方法修行得無量的福德。而且得的是真實的福德，然後把它結歸到中道，這就講即非是名。這是我們在這個地方，第一次看到的。後面這樣的句子就很多了，結歸中道。

佛與須菩提尊者，一問一答當中，問的話，答的話，都含無量義，

字字句句我們都要細心去體會，才能夠發明——發是發現，明是明白——經義無限的深廣，從我們今天初發心一直到成佛，那個意思不盡。所以大家讀誦受持，讀誦是第一個，讀誦要以真誠心、清淨心、恭敬心去讀，讀一遍有一遍的悟處，讀兩遍有兩遍的悟處，那就慢慢有得悟了。悟不盡的，悟不完的，才知道這個經的妙處，都是真話。江味農居士在《金剛經》上用了四十年的時間，他所悟出來的也是大海之一滴而已，這一滴真的給一般人來講，一生受用無盡。

最後我們這一段就是這兩天所講的，較量功德的殊勝。從經文第三十六節到四十節，到這個地方，這是較量功德的殊勝。佛首先為我們舉一個例子。如果有人，其實這個人就是大梵天王，以三千大千世界七寶布施，三千大千世界他還講滿，不是部分，是圓滿的三千大千世界七寶布施。從相上來講，那個福報真正不可思議。但是比不上另外一個人，受持此經乃至於四句偈，沒有說受持全經，《金剛經》裡頭四句偈，為人演說，這個人的福德超過前面那個大千世界七寶布施的。大千世界七寶布施，那是福德相。相不是真實的，不但不是真實的，相還是有限量的，有範圍的。經上講大千世界就是六道輪迴，六道就是三界，三界就是一個大千世界。換句話說，沒有能夠超越六道輪迴。福報再大，不過在天上享天福而已，天福享盡，依舊會墮落。所以它不是究竟的。一個人能夠受持《金剛經》四句偈，為人解說，他所修的是福德性，這裡頭關鍵的兩個字在「受持」。你真正懂得什麼叫受持，你自然就相信了。受比解的意思深，受是完全接受過來照做。佛在經上教給我怎麼做，我就怎麼做，那才叫受；你沒有做到，

那個不叫受。持呢？持是保持而不失，我天天做、年年做，沒有中斷的做，這叫持。持是持續，不是做個一天、二天就不做了，不是這個意思，持續不斷的做，依照《金剛經》的方法去做，這才叫受持。大梵天王不能跟他比。受持是自利，為人演說是利他，自利利他，這就是菩薩行，這是真正的菩薩，所以天王不能跟他相比。這是佛在末後這一段為我們開示的。到第四十這一小節總結了，歸到離相。那麼這是我們把前面這個大意，略略地交代一下，因為這個地方上來」的示無住以生信」，這是剛才我們所報告的，簡簡單單地說明了一下，就是這一大段的經文。

【開口便令廣度眾生成佛】

世尊在這個經文，一開端的時候就是這樣教給我們的，我們回想一下。佛說所有一切眾生之類，從這一句我們看到佛所說的心量，所有一切眾生之類，後面講胎卵濕化那個我們就不必提了，這個範圍實在是盡虛空遍法界，不是講一個地區。學佛就是學在這個大環境當中，我們怎樣過日子，怎樣過生活，過得幸福、快樂、美滿，這是佛法、大乘佛法。這就要你發心了，「皆令入無餘涅槃而滅度之」，這一句就是開口便令廣度眾生成佛。

【是開示吾人應無住我人等相】

在大乘經論裡面，我們讀到許許多多的教誨，必須我相破了，我執斷了，才能證小乘果，離開三界六道，算是有了成就。更進一步，法相也離了，法執也破了，這才能夠明心見性、證大果；大果就是大乘的果位，也就是本經前面所講的諸佛，證諸佛之果。所以要知道「應

無住我人等相」，這個等就是人相、眾生相、壽者相，這個四相包括了一切相，所有一切相歸納起來不外乎這個四相，這個四大類。

【又說實無眾生得滅度者，是應無住法相也。】

說了要度一切眾生入無餘涅槃，又說實無眾生得滅度者，這個話句句都真實。說度眾生，是從相上講；說眾生沒度，是從性上講。我們修行為的是要證性，為的是要見性，見性就不能著相，是應無住法相，不可以住在相上。住相是凡夫，住相就是造業。你度眾生，這個相是善的，你造的是善業，善業的果報在三善道，不能出輪迴。所以行一切善不住相，這個本事就高明了。

【又說於一切法無住而行布施等法，是應無住非法相也。】

非法相是空，我們保持著清淨心，什麼事情也不做了，行不行？不行！為什麼不行？有體無用。體是清淨心，體一定會起作用。有體無用，實在講那個體也不清淨。為什麼不清淨？因為他住在空那裡。清淨心當中沒有「空」，也沒有「有」，空有兩邊都沒有。所以你著有是錯，著空還是錯，兩邊都不能執著。行於布施，不著空。行於布施的範圍太廣太廣了。

《金剛經》從頭看到尾，沒有發現哪個是阿耨多羅三藐三菩提法，兩邊不著就是。所有一切法統統是兩邊不著，你說那個心多自在！所以講福德，很粗顯的我們也能體驗得出來，真正有福報的人，是什麼人？心裡頭沒有妄想，沒有煩惱，沒有憂慮，沒有牽掛，你說他多快樂，那叫真正有福報。不是說你有錢、有地位，那個不是福報。所以法相跟非法相都住不得，空有兩邊都住不得。因以「不住於相」四字

總結之。這一段經文就是結歸離相，這個意思很深很深。我們再翻過來：

【所以應無住者，降伏其妄心也。妄心非他，分別執著之謂耳。妄除一分，真便現一分，何須別覓真耶。】

所以，真不要求。經上一再跟我們講，我們修行的目的是要證性，沒錯！證性這個念頭決定沒有，不必去求它。妄去掉就是真，再要加上一個真的念頭，這個真你永遠得不到了，為什麼？因為尚有個虛妄，妄就是障礙。所以佛法裡頭教我們發願，願要有，不能求。我們發願要念到一心不亂，決不求一心不亂，它自自然然就到一心不亂，只要念到功夫到家，水到渠成，自然就成就了。所以不能有一個妄念夾雜在裡頭。古德為我們說了，念佛最忌諱的就是夾雜，有一個求一心不亂的這個念頭就夾雜了，這個不可以的，要記住，除妄就行了。

【若能不住法非法相】

法相跟非法相都不住。

【便見真性】

《金剛經》都是講要證性，就見了。就像前面這個例子，從穿衣上見性，從吃飯上見性。處事待人接物，點點滴滴，無不見性，見性就成佛。所以這個經上講得沒錯，一切諸佛與一切諸佛阿耨多羅三藐三菩提法，皆從此經出。我們這個經還沒講完，後面還有四分之三，在這個前面四分之一的一段，已經清清楚楚、明明白白都顯示出來了，這樣我們就相信了。受持四句偈為人演說，就得無量的福德，這相信了。任何四句偈都行。

【此所以但言「降」不言「住」，而降伏即是正住也。】

尊者問了兩個問題，佛只答一樁事情。這一樁事情兩個問題都答了，降伏就是住啊。

「此中」，這個此中就是這一大段經文當中，生信的這一科當中。

【獨揀持戒修福為能生信。般若此云正智慧，而慧從定生，定由戒成。欲開正智，必應持戒。持戒則少欲知足，修福必深信因果。能生信心，信為入道之門也。】

這在總結裡面，把大意都為我們說出來了。這個地方我們讀的時候，印象更為深刻。佛獨揀，就是單單揀別持戒修福的人，對於世尊在金剛般若會上所講的，他能夠相信。

「般若是正智慧」，正，揀別裡面沒有邪智慧，純正無邪。「慧從定生」。持戒修福也就是我們現在所說的老實人，老實人心比一般人要定，這個一定的道理。為什麼？欲望少，沒有希求，生活能過得去，他就很快樂了，再多給他一點，他不要，他嫌麻煩。那個就自在！所以說定由戒生，戒就是守法、守規矩，一個人守法、守規矩，心裡頭就有定。「欲開正智」，我們要想開般若智慧，要從持戒下手。佛的戒律要遵守，最低限度五戒十善，一定要遵守；三福六和一定要遵守，這都叫根本大戒。所以諸位不要以為，根本大戒提起來，就曉得是五戒，不知道三福、六和是根本大戒，一定要知道。你看世尊在《觀經》上跟我們講的三福，末後的結論，說得很清楚，這三條是「三世諸佛，淨業正因」；這兩句話不就是明白宣示出，是三世一切諸佛的根本戒。三世是過去、現在、未來，這就是一切諸佛，淨業的正因，

佛所以成佛，這是他的正因，你說多麼重要！一切諸佛修行成佛的方
法不一樣，所謂是八萬四千法門，無量法門，無量法門都建立在這個
共同的基礎上，這個基礎就是淨業三福。我們要想往生不退成佛，離
開三福不行，要知道那是根本戒。六和，你要說六和不是根本戒，我
們受三皈的時候，一定要念皈依僧、眾中尊，這一句也就是為我們顯
示出，六和敬是根本戒。僧團能在一切團體當中成為最尊貴的，就是
六和敬。

所以我們今天講持戒、守法，這四條都是屬於根本戒，一定要做；
五戒、十善、三福、六和，這四種根本戒，你要是不能受持，定慧都
不可能有。

【持戒則少欲知足，修福必深信因果。】

這是一定道理。

【能生信心，信為入道之門。】

這個入道就是明心見性，見性成佛之門。他真的相信，以此為實，
他就真幹、真修！就跟諸佛菩薩的生活完全一致。真正用功，就是一
切時、一切處、一切事相當中，學兩邊不住，這就是真的他受持金剛
般若波羅蜜。

【佛所說法，本來皆不可取，皆不可說。】

這一段是告訴我們，佛法也不能執著。有很多人，很難得學了佛，
世間五欲六塵淡薄了，但是執著佛法。在佛法裡頭爭取功德，上個香
都要爭到我要上頭一炷香，你說糟糕不糟糕，四相具足！佛法，不錯
是善法，捨了世間法，執著佛法，來生的果報是人天福報，所以還是

不能成就。佛在這裡特別為我們說出，唯恐我們犯這個錯誤。佛所說法，本來皆不可取，皆不可說。真如自性當中，沒有法可說。法都沒得說了，哪裡還能夠取？還能夠執著？當然沒有。

【故取法說法，取非法說非法，皆非也。】

「非」是錯誤，都是錯誤。你執著有佛法是錯誤，你執著沒有佛法也是錯誤。這個大乘佛法，諸位要是真正明白了，許許多多的疑惑都斷除了。

【明得此真實義，便為實信。】

你要把這個真正的事實真相、道理統統搞清楚，你真相信了，你照這樣去做。我看到的很多，依照這個方法修行的，本來很多毛病的，病沒有了；本來相貌不好看的，現在變得圓圓滿滿的，變了！我一看到那個相，就曉得他功夫得力了，我看到十多個，這哪裡是假的？你說治療疾病，這叫從根本上治療。