

金剛般若研習報告節錄（第九十一集）

請掀開經本二百二十一面，第一行，小註第四段看起。

【以無分別執著心，修一切善法。則合於諸法如義，成法身之因。福慧雙嚴，成報身之因。圓修一切，得方便智，成應化身之因也。既是稱性圓修，故能性德圓明，三身顯現，而成無上正等覺，故曰得也。】

這一段完全落實在事相上修行，也就是說我們在日常生活當中，應該如何修《金剛般若》，《金剛般若》的特色就是離相離念，所以無分別執著是非常重要的。這句話就是經上「以無我無人無眾生無壽者」，合起來說就是離一切分別執著。修一切善法，他不說行一切善法，而說修一切善法，這一句關鍵的字眼在修、在善法。這一句它的範圍非常廣大，也非常之深。凡是利益一切眾生的，無論是現前的利益，將來的利益，來生的利益，只要是利益一切眾生之事，這都是善法。

經文裡面用一個修，這正是顯示出，凡夫在日常生活當中常常犯了錯誤，那就是損人利己，無論是思想見解、所作所為，莫不是以自利為先，先求自利，能夠而後想到利益別人的，實在講已經是非常難得。所以佛用一個修，修是把我們那些錯誤的想法看法，錯誤的行為，要把它修正過來，修這個字意思很深。那麼它的標準確實跟其他的經論不相同，它的標準是以諸法如義作標準，這個標準高。在一般佛法裡面講，高過人天的標準，它沒有說合於五戒十善，如果說合於五戒十善，那是人天的標準。它沒有說合於六度萬行，六度萬行是菩

薩的標準，它這裡說要合於諸法如義，這個高，這個標準是如來果地上的標準。我們在經文裡面讀過，「如來者，諸法如義」，所以這個標準是究竟圓滿的標準。這樣高的標準，我們要是能夠得到少分，能夠得一分、兩分，都是法身大士，就如《華嚴經》上所說的四十一位法身大士。由此我們也能夠明瞭，《金剛經》跟《華嚴經》是同等的世界，都是法身大士的境界。這是成法身之因，我們要想破一品無明，證一分法身，就得用這個方法來修，這是把大意說出來了。

第二句是「福慧雙嚴，成就報身之因。」如來果地上三身，法身是本體，報身是自受用身，除自受用之外，也是度化法身大士所現之身。因為《華嚴經》上所說的四十一位法身大士都是報身，度報身的菩薩，你要是不現同類身，你怎麼能度他？一定要現同類的報身，這才能夠度法身大士。報身怎麼成就的？福慧雙嚴，修福修慧這兩項都修圓滿了。所以我們受三皈依的時候，皈依佛二足尊，二就是福慧這兩樣，足就是圓滿，福慧修圓滿。福慧怎麼個修法？還是《金剛經》上這兩句話，「離分別執著，慧圓滿；修一切善法，福圓滿」，福慧是這樣修圓滿的。他一舉一動、一言一笑都是眾生的榜樣，那叫身教；講解是言教；心裡面就同諸佛如來一樣，不捨一人，不捨一法，這是意教，可見得度化眾生是身語意三業都圓滿。這個福慧才是雙嚴，嚴是莊嚴，成就報身之因。

底下說「圓修一切，得方便智，這是成應化身之因。」應化身純粹是他受用身，決定不是自受用的。若是法身大士，他這個身相都是應化的，何況其餘。這個修法要注意圓修，要懂得圓。

三身的修法都離不開經上講的這個原則，這個原則就是前面所說，「應無所住，而生其心」；佛這一句的意思，就在本經上就用了許多不同的說法來顯示。前面我們曾經讀過，「不住色聲香味觸法，而行布施」，你看，還不是這個意思；不住色聲香味觸法，跟此地「以無我無人無眾生無壽者」一個意思，而行布施此地講修一切善法。說法不一樣，義趣完全相同。

這一部《金剛經》念下來，這個意思重複了很多遍，我們總會認識到，佛在《金剛經》跟我們講什麼，其他的想不出來了，「離相離念，修一切善法」，這個想得出來，「無住生心」，那就行了，你這個《金剛經》就沒有白念了。能夠應用在生活，那你就是修般若行，你就真用功了。

這種就叫做稱性圓修，離相離念就稱性，生心修一切善法的人就是圓修。「故能性德圓明，三身顯現」，宗門的話說，這樣你才能夠明心見性；學教的人，你這樣修學才能大開圓解；念佛的人，你才能得一心不亂。要有方法。功夫到家了，三身自然就現前，這個時候就叫做「成無上正等正覺」，就是經上講「則得阿耨多羅三藐三菩提」，是這麼一個意思。後面的意思愈來愈清楚，愈來愈明顯。

【行廣大行者】

在大乘經上，佛菩薩常常教給我們發大心、修大行、證大果，無一不大。怎麼個大法？心量大。無我、無人、無眾生、無壽者，就大；有分別執著就不大。我為一家人修福，這個心量並不大；我為我們一國人修福，這個心量還是小；我今天為全世界的人祈福，全世界

這個地球在太空，也小得很可憐，你這個心量不大。所以佛菩薩一發心，盡虛空遍法界，那個心量大。所以我們要以佛菩薩做榜樣，盡虛空遍法界一切眾生，我們都要發心去度他們，要發這種廣大心，你修的就是大行。那麼修大行從哪裡修起？

【先於境緣上一切法不住】

從這個地方修起，入門之處，下手之處。這一句講，於境緣上一切法不住，換句話說，身心世界一切放下，就這個意思。統統放下！放下之後，境緣上這些事還管不管？照管不誤。放下怎麼還管？放下是心上放下，不是事上放下。放下怎麼個管法？放下是智慧來管事。

【後則於起心動念時，一切法不住。】

這是功夫深了，這個是已經契入境界。像本經所說的，圓教初住菩薩以上，或者是說我們念佛人得一心不亂以後，那就是於起心動念時一切法不住，這是說這個境界。

【使知能執者，乃不可得之妄念，非真心也。】

前面經上講，過去心不可得，現在心不可得，未來心不可得，這個心還有過去、現在、未來嗎？哪有這個道理！這個地方所講的心，就是指的妄想、妄念、意識心。一個念頭生，生的念頭滅了，念頭滅了，底下念頭又生了，這個念頭是虛妄的，不是真實的，真實沒有生滅，有生滅就不是真實的。

【又說諸法緣生】

諸法，世出世間一切萬法，都是因緣所生，有相無體，當體即空，了不可得。

【使知一切法，皆是幻有，了不可得。】

幻有是假有，所以本經後面用比喻來說明，「如夢幻泡影」，如夢幻泡影，這是假的不是真的；「如露亦如電」，這個露跟閃電是比喻短，它存在的時間非常的短促。並不是長遠地住在世間，很短，短到什麼程度？佛在經上跟我們講「剎那生滅」。我們所見的幻相，是它虛幻的相續相，生滅的相續相，確確實實不存在。《楞嚴經》上講的「當處出生，當處滅盡」，那是講的真相。由此可知，能執著的心，所執著的法，都是空的，都是了不可得。

【發廣大願，則不取法。行廣大行，則不取非法。】

末後這個結論結得好！我們一般凡夫在平常細想不到。由此可知，這些祖師大德們，講經研教註解作論，來發明經義，對我們後學貢獻實在是太太太多了。發廣大願，像我們剛才舉的例子，如諸佛菩薩發心普度法界一切眾生，這個心願大、廣大。那要用《金剛經》的標準來觀察，大不大？不大。為什麼不大？著了相，著了相就不大。這個地方再告訴你，發大心大願要離相、要離念，就大了。所以你發廣大願，要緊的是決定不能夠執著在法相上。行廣大行，雖然一切法不執著，也就是說一切法沒有放在心上，可是這一切法他統統做，他沒有一樣不做。我們凡夫日常生活當中所做的，佛菩薩都照做，沒有一天閒著。行廣大行，則不取非法。非法是空，不著空。發願不著有，修行不著空，空有兩邊都不著。

【法與非法，既皆不取。】

法跟非法兩邊不住，兩邊不著。

【則我人眾壽，四者皆無。】

這才真的把四相空掉了。四相要這樣離法，四見也是這個離法，你要懂得怎麼個離。不但離四相、離四見，我們再看下面兩句，他這種修行方法真是妙。

【則法與非法，了不可得矣。】

不但法了不可得，非法也了不可得，空有兩邊都不著，就超越六道。

【而常住真心，所謂是法平等無有高下者，便了了而得。】

真如本性所現的那個境界叫一真法界，一真法界是平等法界。諸位要曉得，只有平等才一真，二就不平等，唯有一真法界是平等的。這個是都現前了，這個境界現前，了了而得，了是明瞭。

【即信心清淨則生實相是也】

實相是諸法真相，諸法的真相是平等相，是無有高下之相，這統統現前了。《華嚴經》上毘盧遮那佛的華藏世界是一真法界，《彌陀經》《無量壽經》所講的西方極樂世界是一真法界，是平等法界，那就現前了，你就看到，你就接觸到，這就是阿耨多羅三藐三菩提，你證果了。請看底下一段經文：

經【須菩提，所言善法者，如來說非善法，是名善法。】

這個意思很深。前面教給我們修一切善法，這個是《般若經》與其他經很不相同的所在。般若最忌諱的、最怕的是著相，是坐實，這最怕了。說要修一切善法，你就著了修一切善法的相，這就壞了。所以佛一面說，一面就把它否定掉，這個意思就是告訴你，決定不能執

著。我們看註解：

【以無我修一切善法，是約能修邊遣。】

能修的是我，我斷惡、我修善，無我，把我這一個念頭要放下，善儘管去做，不能有我的念頭，這叫學佛。如果修一切善法，我修善法，我要得善的果報，有因有果。你修善因得善果，能不能得到？能得，三界六道有漏的善因善果，不能出離六道。如果以無我來修一切善法，這個果報就不在六道裡面，六道裡面都有我，可見得超越六道輪迴了。這是從能修邊上教你放下。

【非善名善，是約所修邊遣。】

我們所做的善事，那個也不能執著。譬如我們今天在此地幹的這個事情，善事。我們大家在一起研究《金剛經》、講解《金剛經》，這是善事。如果把這個當作一樁善事看：「這個功德不可思議，果報不可思議」，我們又著了相；這一著相，這個善事又變成三界六道裡頭有漏的善事。豈不想想，釋迦牟尼佛一生講經三百餘會，說法四十九年，在《金剛經》上說，他沒說法，說法者無法可說，沒有說一句法；要有人說佛說法，那叫謗佛。他把所有一切善法沒有放在心上，事情有沒有做？天天做，他做了四十九年，他怎麼沒做？心裡頭痕跡都不落。這是說明諸佛菩薩在十法界裡頭示現種種身、示現種種法，他不住，符合了《金剛般若》的精神、《金剛般若》的原則：「應無所住，而生其心」，能所兩邊都離開。

【有能有所，便是分別執著，我相我見仍在。】

這一點我們要細心去體會。分別執著有粗細不同，我們六道凡夫

分別執著是非常粗。四果羅漢、辟支佛，佛在經上常講，他們見思煩惱斷了，我執破了，超越三界，永脫輪迴，他們沒見性。為什麼？他法執未破；我執已破，法執未破。那麼我們要問：「他法執沒破，誰執著法執？」那還是有個我，如果要沒有我，你想想看，誰執著法執？可見得還是有我執。有我執，佛為什麼說他我執破了？粗的我執破了，微細的我執沒破。所以講無明，有講界內、界外，三界以內的無明他斷了，三界以外的無明他還存在。這別說阿羅漢、菩薩、等覺菩薩、圓教等覺菩薩，經上常講他還有一品生相無明未破，最微細的執著，我們要問：「誰執著它？」還是有個我在，那個我是非常非常的微細。這個道理、事實，我們都要清楚、都要明瞭。到什麼時候我執才斷得乾乾淨淨，完全沒有？成佛，成佛沒有了，我執、法執統統乾淨了。所以只要有絲毫的見解在，那就是分別執著，我相我見仍然存在。

【故當遣之罄盡】

遣就是放下、離開，要把它離得乾乾淨淨，證到等覺的果位還要離，還要放下；他那最後一品生相無明微細執著要是不放下，就不能圓滿菩提。這也是說明般若法裡頭沒有別的，放下而已。從初發心一直到成佛，修個什麼？放下、布施而已，不放下不行。

【法即無法】

一如！法跟無法我們看起來是二，他法跟無法是一不是二，一如。

【無修而修】

我們思想見解當中，修跟無修是兩樁事，而佛菩薩境界當中，修跟無修是一樁事。無修而修，修而無修，是不是我們無修就是修？你要這樣解釋這個經義，阿鼻地獄決定有分，將來墮阿鼻地獄，「佛在《金剛經》上講的，我沒錯！」佛沒說錯，是你自己把意思解錯。佛修為什麼是沒修？無住生心，修！為什麼說他無修？他不著相。修一切善法，從來沒有間斷過；但是，他心地乾乾淨淨，無相無念，這是無修，他那個修跟無修是這個意思。不是說修了就是不修，不修就是修，那好了，你吃飯，吃了就是不吃，不吃就是吃，好了！你就不要吃了。意思要搞清楚，決定不能夠產生誤會。

【修一切善法時，便觀照非善名善。】

這就是他提得起觀照功夫，而觀照功夫《金剛般若》裡頭講得太多了。譬如前面講的，三心不可得、諸法緣生，那麼你就曉得一切善法是假名、假相，當體即空，了不可得。雖然當體即空，了不可得，好，還是要認真去做，認真的去修善。為什麼？業果不空。

【若其心中見有善法，即是我見，即非以無我修一切善法。】

要緊的意思在這裡，不能著，著就錯了。心裡頭不可以有「修一切善法」，這個念頭不能有。有這個念頭，要問：「誰有這個念頭？」「我」有這個念頭，我相就具足，我見就具足，你還是四相四見具足的凡夫，不是菩薩；菩薩沒有四見，沒有四相，你怎麼還有執著？於此體會得，這段經文的意思你就明瞭。

【此節經文，實乃結示開經以來諸義。】

這是說這節經文是總結，《金剛經》開講以來，把全經的大意在

此地做一個總結。

【即是開經以來所說諸義，（說了一切義，）無非令以無我修一切善法，以證平等之性，至此乃為點明耳。】

一部《金剛經》的宗旨，就是一部《大般若》的宗旨，也就是世尊當年在世二十二年講般若的宗旨。二十二年佛講個什麼？無非是教我們「以無我修一切善法」而已。說這段經文是總結全經諸義，這也不是含糊籠統說的，確確實實能把經文精要的地方把它點出來。

【此經最初發大願、行大行兩段，是開章明義。以後約略計之，結示已有五次。前後自有其淺深次第。】

本經的一開端，是須菩提尊者看到世尊入舍衛大城乞食，從著衣持鉢到乞食回來，尊者看出門道。看出什麼門道？原來釋迦牟尼佛天天在日常生活當中，把《金剛般若波羅蜜》法完全顯示在生活當中。

須菩提尊者啟請的話，「善男子、善女人，發阿耨多羅三藐三菩提心，云何應住，云何降伏其心」，這是啟請。發阿耨多羅三藐三菩提心，這是發大願。這個心怎麼安住？怎樣降伏？這就是修大行。所以此地講，發大願、行大行。經一直講到此地，經文已經有五次的總結，講一段佛做一個結論，講一段又做一個結論，這是第五次。而且每一次所說的，每一次所結的意思，有淺深不一樣，愈往後面結得愈深、愈廣。第一次，在我們這個本子經文第三十節。

【不應取法，不應取非法。】

佛給我們做了這樣一個總結。

【結度生不住相、布施不住相。】

這個意思實在講是很深很廣，但是江居士在《講義》裡面告訴我們，前半部這個意思有淺有深，換句話說，淺的人看得淺，深的人就看得深；而後半部是唯深無淺，深的人看到很深，淺的人看到也很深。那麼像這個確實在我們看，這個意思我們也能夠很明顯就看到淺義。度生不住相，布施不住相。第二次做結論，是在第五十一節經文。

【經文上講，應如是生清淨心一段。結廣行六度應無所住。為令空有不著，俾如實空如實不空之自性清淨心現前耳。】

這是五十一節的一段經文，教給我們廣行六度，也就是學佛的人，日常生活一定要遵守六度的教誨。雖依六波羅蜜去做，事上完全照這個做，雖做而不著相，這是應無所住，那麼這就是空有兩邊不住。在事上這六條做得圓圓滿滿，不著空；心裡面乾乾淨淨，一個妄念都沒有，不著有；空有兩邊不住，如實空如實不空之自性清淨心才能夠現前。這是第二次為我們結的，意思比第一次深。

【第三次，在八十六節，應離一切相發菩提心。】

這有一大段文，有好幾個小節、小段。

【結離相方是發菩提心。不但二邊不著，並不著亦不應著。】

這個就是通常講的大三空三昧。不執著有，不執著空，空空也不能執著；我空、法空、空亦空，空空都不能執著。

第四次做總結的時候，是經文第一百二十節到一百二十三節，一共有四段經文。

【諸法如義，無實無虛，一切皆是。】

這個一大段。這一大段我們講過不久，我相信同修們印象上比較深刻。經義雖然是深，但是非常重要，這是從果地上來說明。

【以示證得清淨心者之境界】

佛是舉他自己做例子，佛證得法身、證得報身，也不執著，也是心裡頭若無其事，乾乾淨淨，這個是世尊為我們現身說法。

【是一法不住的、法法皆如的、是無我的。一塵不立，將微細之分別執著遣除淨盡，乃能證佛所證耳。】

不但世間法不能放在心上，佛法能不能放在心上？不能。佛法也不能放在心上，這才行。這就是除此地講微細的分別執著，前面我們說過，極微細的是等覺菩薩，那一點不除還不能成佛；必須要除得乾乾淨淨，放下得乾乾淨淨，那才圓滿成佛，如諸佛之所證。第五次這就是這一次，從第一百五十節到一百五十二節，我們剛剛讀過的。

【今次乃是明白開示】

前面從比喻上來說，這個地方是直截了當地為我們指示出來。

【一切法性本來平等，無有高下。】

經文上說，這是我們不能不記住的，不能不知道的，「是法平等，無有高下」。而且要常常用這句經文提起觀照功夫，到我們心有不平的時候，把這一句經文想一想、念幾遍，「是法平等，無有高下」，我們的心在境界上就平了，恢復到平靜。平靜是真心，我們今天雖然沒有證得真心，但是清淨平等與真心接近。

【故一一法皆不可分別執著】

為什麼？是法平等，無有高下，你怎麼可以執著？

【菩提法如是，一切善法亦如是。】

這是佛舉例舉到極處。前面從人來說，講的是如來法身、報身，這從人身來舉例，達到了頂點。到這個地方以法來說，他老人家舉的是阿耨多羅三藐三菩提法，通常我們講無上菩提心，就是無上正等正覺，無上菩提心。無上菩提心也是平等法，也是不可得，何況其他一切善法。末後這是總結。

【用無分別執著之心】

這個「無」是貫下去的，無分別、無執著的心。無分別是平等心，無執著是清淨心，這是菩薩。

【修無有高下、平等平等之一切善法。】

你看用清淨平等心，修清淨平等法。諸位要記住，只要心平等、心清淨，所有一切法都平等、都清淨。這就是前面我們常常引用宗門的修行方法：從根本修。我們穿衣吃飯、待人接物，都是清淨法，都是平等法。你不要再去找，哪個法是清淨法，哪個法是平等法，所有一切法都是清淨法，都是平等法，世出世間法無有一法不是，是法平等，無有高下。

《金剛般若》諸位如果會了，你就會修行，你真的會修。不但你會修行，也可以說你會生活，你會過日子，這個話都是實在的。

【便契法性，便見寂照同時之本來面目矣。】

法性就是真如本性，契是契合，能夠用清淨心、平等心修一切善法，一切善法沒有分別、沒有高下，這個與見性就接近了。雖然沒有明心見性，但是你確確實實是朝著明心見性這個方向走，沒有走錯方

向。你確確實實是向著明心見性的道路上走，所謂成佛之道，你沒有偏離。便見寂照同時，寂照同時是法身大士用功的綱領，寂而常照，照而常寂，寂照是果地上的境界。從哪裡修的？從無住生心上修的。換句話說，無住的功夫成就了，就是寂；生心的功夫圓滿了，就是照。寂而常照，照而常寂，是法身大士才有的。我們在《金剛經》上學到，法身大士他們修學的境界，怎麼成就的？原來就是無住生心；用這種功夫成就的，到如來果地上，達到究竟圓滿。寂照是同時的，換句話說，無住跟生心是同時的。不住色聲香味觸法、而行布施是同時的，無我無人無眾生無壽者、修一切善法也是同時的，這樣我們才能夠真正得到般若的受用。本來面目就是明心見性，宗門裡面講的「父母未生前本來面目」，大乘佛法終極的目標就在此地。

所以我們從這個地方來看，世尊經文講到此地，五次的結示經文，他的用意、他的慈悲教誨很明顯、很深刻。