

從《常禮舉要講記·旅行篇》淺析禮的權變與不變

一、前言

《禮記》曰：「道德仁義，非禮不成。」¹「禮」是維護社會秩序、勘驗和體現一個人的仁義道德、和睦人倫關係的必要良器。《常禮舉要》是李炳南教授編述的日常慣用禮節，本文依據徐醒民老師講述的《常禮舉要講記·旅行篇》，來探討其中所展現的禮的權變。醒公在篇中強調，禮是「有原則性的」，「不是那麼一成不變的」。²然至於權變，如果不能把握好禮的原則，模糊是非，反變成了現在所謂的「好好先生」和孔子所說的「鄉願」了。

本文將結合《旅行篇》，從兩方面闡述：一，禮的權變及意義，通過與鄉願對比進行論述；二，禮的不變之處與自身反省。將禮的權變與不變結合起來考察，既有利於避免進入權變的誤區，又能更清晰地把握權變時的限度，同時為學者提供學禮的方向和次序。

一、從《旅行篇》看禮的權變

（一）淺釋禮的權變

欲明禮之權變，需先明禮之本質。從孔子「克己復禮為仁」³到「人而不仁如禮何」可見，⁴「仁」是「禮」的先決條件與核心精神，「禮」是「仁」的外在體現，二者互

¹ 王夢鷗註譯，王雲五主編：《禮記今註今譯》，（臺北：臺灣商務印書館，2009年），頁5。

² 李炳南編述，徐醒民講述：《常禮舉要講記》，（北京：團結出版社，2013年），頁139。

³ 〔三國〕何晏註，〔宋〕邢昺疏：《論語註疏》，（北京：中國致公出版社，2016年），頁182。

⁴ 〔三國〕何晏註，〔宋〕邢昺疏：《論語註疏》，頁32。

為表裡，相輔相成。據孟子「仁者愛人」之言，⁵「禮」可看作是一種愛人的方式，因此，當「禮」在某些情況下不能實現「仁」的本質目的時，朱熹言「權而得中，是乃禮也」，⁶「權變」就是權衡輕重，捨輕取重，讓「禮」更好地為「仁」服務，從而達到「仁」、「義」的目的。李炳南教授認為，權變是「隨機變化」，為的是體諒人情，使最終結果能夠「恰好與道相合」，⁷這便是禮的權變。

《公羊傳》曰：「行權有道，自貶損以行權，不害人以行權。」⁸由於禮的權變是服從於禮的本質「仁」、「義」，因此，權變並非指可以違法犯紀、不擇手段，而是為了體諒對方的情況，或為實現更高、更大的道德仁義目標，而暫時打破禮之輕者，比如禮貌，禮儀等。醒公在《旅行篇》中講到，「《曲禮》就是曲曲折折，曲盡人情」，⁹學禮如果不懂權變，則容易變得固執己見，學成迂腐死板的禮。何曲折法？醒公講「凡事總要盡到禮貌，禮貌盡到了，看對方的好惡如何」，例如接風洗塵、宴請朋友等禮節，「原則上是要做的」，但是如果「人家實在不願意，那也就算了」，¹⁰我們不可強迫他人接受自己的款待，這是一種尊重他人意願、合乎禮的原則的表現。

（二）從禮之輕重論權變與鄉願

對於禮的權變，《孟子》中說到：

淳于髡曰：「男女授受不親，禮與？」孟子曰：「禮也。」曰：「嫂溺，則援之以手乎？」曰：「嫂溺不援，是豺狼也。男女授受不親，禮也；嫂溺援之以手者，

⁵〔戰國〕孟軻，《孟子·離婁章句下》，（廈門：廈門大學出版社，2000年），頁136。

⁶〔宋〕朱熹：《四書章句集註》，（杭州：西泠印社出版社，2011年），頁363。

⁷李炳南講述，徐醒民敬記：《論語講要》，（臺中：臺中市佛教蓮社，2016年），頁400。

⁸〔戰國〕公羊高：《春秋公羊傳》，中國哲學書電子化計劃，

<https://ctext.org/gongyang-zhuan/zh?searchu=%E8%A1%8C%E6%AC%8A%E6%9C%89%E9%81%93>，2020年11月26日。

⁹李炳南編述，徐醒民講述：《常禮舉要講記》，（北京：團結出版社，2013年），頁138。

¹⁰李炳南編述，徐醒民講述：《常禮舉要講記》，頁139。

權也。」¹¹

程子言：「權，稱錘也，所以稱物而知輕重者也。」¹²何謂輕重？我們看《了凡四訓》中衛仲達在冥司的善惡錄的輕重對比可知，惡為輕，善為重；私為輕，公為重；止於一身為輕，達於天下國家為重。¹³故行權之人必能知輕重，不知輕重則不能行權。男女授受不親是禮之輕者，扶危救溺是仁之重者，若拘於小而輕者、卻失卻大而重者，則是見死不救，以禮殺人，此殆非禮也。

在孟子回答完「授受不親」與救人於水火的輕重之後，緊接著又是一段更加深入犀利的問答：「曰：『今天下溺矣，夫子之不援，何也？』曰：『天下溺，援之以道；嫂溺，援之以手。子欲手援天下乎？』」¹⁴這裡將禮之輕者與仁之重者相比，孟子選擇權變之舉來成全仁義；而在以權變為名去迎合世俗和自己所推行的王道仁政之間，孟子選擇堅持王道仁政。這其實是必然的，假如孟子「捨正路而不由」，¹⁵就已經失去了行權的立場，因此朱熹言孟子的做法是「直己守道，所以濟時；枉道徇人，徒為失己。」¹⁶因此，我們從孟子不「手援天下」可知，禮之輕者可以權變，而仁義之道不可權變。

鄉願的情形正好相反。鄉願由於不知輕重，不辨善惡，因此沒有自己做人的原則；又由於沒有正確的做人原則，所以什麼事都可以隨順，其貌「闐然媚於世」，¹⁷導致君子雖然心知其「不可與入堯舜之道」，然卻「非之無舉也，刺之無刺也」，¹⁸鄉願欺世盜名，混淆視聽，甚至令真正的仁人君子受到傷害，因此，孔子才厭惡地謫其為「德之賊」。

又鄉願的價值觀與君子有著根本上的不同。孔子言「無求生以害仁，有殺身以成

¹¹ 〔戰國〕孟軻：《孟子·離婁章句上》，（廈門：廈門大學出版社，2000年），頁120。

¹² 〔宋〕朱熹：《四書章句集註》，（杭州：西泠印社出版社，2011年），頁145。

¹³ 蔡禮旭：《了凡四訓講記》，（北京：世界知識出版社，2014年），頁302。

¹⁴ 〔戰國〕孟軻：《孟子·離婁章句上》，（廈門：廈門大學出版社，2000年），頁120。

¹⁵ 〔清〕焦循撰，沈文倬點校：《孟子正義》，（北京：中華書局，2017年），頁419。

¹⁶ 〔宋〕朱熹：《四書章句集註》，（杭州：西泠印社出版社，2011年），頁363。

¹⁷ 〔宋〕朱熹：《四書章句集註》，頁488。

¹⁸ 〔宋〕朱熹：《四書章句集註》，頁489。

仁」，¹⁹孟子言「捨生而取義」而已。²⁰在孔孟二聖眼裡，仁義的價值與意義比生命更重要，士君子在不得不二擇其一的時候，應當重仁義而輕生命。然而在鄉願眼裡，名利高於一切，为了获取名利，不僅可以放弃仁義等理應堅守的原則，甚至在局面不再對他有利時，不惜做出殺身成仁的樣子，去最大限度地挽回個人名利。例如宋、元以後的某些沒有真才實幹、卻又表現以身殉國、殉道的士大夫，被清朝學者顏元譏為「無事袖手談心性，臨危一死報君王」，²¹如此實在是玷污了往昔真正殺身成仁的仁人志士。呂祖謙先生言：「盜賊以盜賊自處，其情尤可恕，盜賊以君子自處，其情尤可誅」，²²這是孔子惡鄉願「亂德」的第二大原因。

二、從《旅行篇》看禮的不變處

（一）禮的存心

禮之輕者可權變，然行禮之仁心不可權變。孟子曰：「君子所以異於人者，以其存心也。君子以仁存心，以禮存心。仁者愛人，有禮者敬人。」²³

《旅行篇》的十條德目，皆是以愛敬為存心，這是禮的不變、也絕不能變之處。第一條「將遠行，必辭親友，祭祖辭親」²⁴體現的是由愛敬之心而延伸出來的愛敬祖先長輩之心，同時還有「希望祖先在天之靈保佑他，在外一切平安」的含義，即尊重己靈、自愛自重的態度。²⁵從第二「先拜訪有關人士」、第四「親友辭行必往送行」、第九「入境問禁」、第十「入國不馳」這四條德目可以看出，因為一個人有了愛敬存心，所以能自卑尊人，所以能親自為親友送行、所以能去到新環境遵守規定，這是愛人敬人、尊重

¹⁹ 〔清〕劉寶楠：《論語正義》，（北京：中華書局，1990年），頁620。

²⁰ 楊伯峻：《孟子譯註》，（北京：中華書局，2016年），頁293。

²¹ 〔清〕顏元：《顏元集·學辨一》，東籬網，<http://www.dongliw.com/>，2020年11月26日。

²² 王明飛點譯：《古申論——全本〈東萊博議〉今譯》，（蘭州：甘肅民族出版社，2006年），頁32。

²³ 楊伯峻：《孟子譯註》，（北京：中華書局，2016年），頁493。

²⁴ 李炳南編述，徐醒民講述：《常禮舉要講記》，（北京：團結出版社，2013年），頁129。

²⁵ 李炳南編述，徐醒民講述：《常禮舉要講記》，頁131。

環境的表現。最後，旅行之中的往來贈送、接風洗塵、函謝還席的人情往來，醒公講都是為了「聯絡感情」、「增厚交情」、「敦厚親友的倫常關係」，²⁶這就是由愛敬之心所延伸出的愛家族、愛團體的表現。總而言之，一切禮敬的表現，皆是由愛敬之心產生的。

（二）權變限度與應用

行使禮之權變，除了要權衡輕重，要愛敬存心，還要能夠用智慧判別是非，判斷此權變是否觸及是非善惡的底線，來決定是否可行。何為善惡、是非？《了凡四訓》中有十分精闢的解釋，其言曰：

有益於人，是善；有益於己，是惡。有益於人，則毆人，詈人皆善也；有益於己，則敬人，禮人皆惡也。²⁷

從這段話可見，是非善惡都在乎做事的動機，然而善之中有更有智慧高下存焉。《了凡四訓》中又說：

人之為善，不論現行而論流弊；不論一時而論久遠；不論一身而論天下。現行雖善，其流足以害人，則似善而實非也；現行雖不善，而其流足以濟人，則非善而實是也。²⁸

由此可見，是非善惡亦要辯證、宏觀地來看，如果不能明白洞察這些原則和道理，單單知道要行禮，糊里糊塗就權變，則很容易陷入損己害人而不自知的境地。筆者曾經也進入過這樣的誤區，不懂禮的意義，只是為了恭敬而恭敬、為了和氣而禮貌，由是在團體內負責辦事時，沒有自己的立場，甚至沒意識到自己需要有立場和獨立意志，最後同仁間矛盾爆發，筆者就被上級批評為兩面三刀、城府極深的小人。而筆者那時還意識不到自己的問題，也曾一度害怕擔任協調聯絡工作。現在學習《常禮舉要》之後，了解

²⁶ 李炳南編述，徐醒民講述：《常禮舉要講記》，頁 132-133。

²⁷ 蔡禮旭：《了凡四訓講記》，（北京：世界知識出版社，2014 年），頁 291。

²⁸ 蔡禮旭：《了凡四訓講記》，頁 302。

到很多日常應對進退的禮節，又更加深入體會孝道和人情事世故，反觀往昔遇到的很多挫折和苦惱，大抵皆從不懂禮上來，「知和而和，不以禮節之」，²⁹結果是行不通的。可見學禮和學習次第，實在是決定一個人能否立足社會、能否正己化人、成就道業的關鍵所在。

四、結論

孔子言：「君子務本，本立而道生。孝弟也者，其為仁之本與！」³⁰孔子言仁之本在於孝悌，因此愛敬存心當從孝悌中來，我們學禮應從孝悌扎根，有了孝悌之心，自然能養成為人著想的心態，再將這種孝親敬長的心推而廣之，就是在自利利他，兼善天下，孟子所言「親親，仁也；敬長，義也。無他，達之天下也」，³¹即是如此。在有了孝悌仁心的基礎之上，再去學習禮教、做人的規矩，建立正確的是非善惡觀念，而後腳踏實地，老實、聽話、真干，權變是自然而然的智慧和行為。

²⁹ 《學庸論語·學而》，（廈門：廈門大學出版社，2000年），頁37。

³⁰ 《學庸論語·學而》，頁35。

³¹ 〔清〕焦循撰，沈文倬點校：《孟子正義》，（北京：中華書局，2017年），頁677。

參考書目

(一) 古籍專書

- 1.〔戰國〕孟軻，《孟子》，廈門：廈門大學出版社，2000 年。
- 2.〔三國〕何晏註，〔宋〕邢昺疏：《論語註疏》，北京：中國致公出版社，2016 年。
- 3.〔宋〕朱熹：《四書章句集註》，杭州：西泠印社出版社，2011 年。
- 4.〔清〕焦循撰，沈文倬點校：《孟子正義》，北京：中華書局，2017 年。

(二) 現代專書

1. 王夢鷗註譯，王雲五主編：《禮記今註今譯》，臺北：臺灣商務印書館，2009 年。
2. 王明飛點譯：《古申論——全本〈東萊博議〉今譯》，蘭州：甘肅民族出版社，2006 年。
3. 李炳南講述，徐醒民敬記：《論語講要》，臺中：臺中市佛教蓮社，2016 年。
4. 李炳南編述，徐醒民講述：《常禮舉要講記》，北京：團結出版社，2013 年。
5. 楊伯峻：《孟子譯註》，北京：中華書局，2016 年。
6. 蔡禮旭：《了凡四訓講記》，北京：世界知識出版社，2014 年。
7. 《學庸論語》，廈門：廈門大學出版社，2000 年。

(三) 網絡資料

- 1.〔戰國〕公羊高：《春秋公羊傳》，中國哲學書電子化計劃，

<https://ctext.org/gongyang-zhuan/zh?searchu=%E8%A1%8C%E6%AC%8A%E6%9C%89%>

[E9%81%93](#)，2020 年 11 月 26 日。

2.〔清〕顏元：《顏元集》，東籬網，<http://www.dongliw.com/>，2020 年 11 月 26 日。